

V. 9.



٢١٠ر٨

الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين على
الضروري من علوم الدين، تأليف ميارة، محمد بن أحمد
١٠٧٢هـ . كتب سنة ١٠٦٥هـ .

م

٢٥٦ ق ٢٩ س ٢٥ × ١٧ سم

نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ١-٢٥٦)، خطها مغربي
وسط، طبع مرات أخرى سنة ١٢٢٠هـ .

٧٠٩٠
م

الأعلام ٢٢٨:٦ معجم المطبوعات ١٨٢١:٢

١- المذهب المالكي، فقه المذاهب الإسلامية

٢- المؤلف عبد تاريخ النسخ ج - شرح المرشد
المعين ج - شرح ميارة على المرشد المعين .

٤ / ١٤٥٧

١٤١١ / ٨ / ٥٢

٢١٠ر٨

منظومة في بيان عدة المطلقة والمستحاضة والنفسا
والمستبرأة، تأليف الهبطي، عبد الله بن محمد - ٩٦٢هـ .
كتبت في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .

م

٢ صفحات مختلفة المسطرة ٢٥ × ١٧ سم

نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ٢٥٧-٢٥٨)، خطها مغربي
مقروء، يليها فوائد .

٧٠٩٠
م

الأعلام (ط ٤) ١٢٨:٤ الخزانة العامة بالرباط
٢/١ : ٢٢٢

٤ / ١٤٥٧

١٤١١ / ٨ / ٥٢

١- الأعلام الشخصية، الفقه الإسلامي

٢- المؤلف عبد تاريخ النسخ

~~الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة~~
~~الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة~~

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

حزق لا ارحم الارواح

قائمة
 من اذاع النكاح الى ما يخرج منه
 من اذاع النكاح الى ما يخرج منه
 من اذاع النكاح الى ما يخرج منه

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

انهم في اذ اكلت معرفة الرب من الهات كماله في ولاية من الشريعة بالناظر
 وذكر نبي من احواله رحمه الله **ما قول** ناطق هذه الفصيلة الشيخ الامام العالم
 عة العفيف الحاج الامام المجاهد ورع ابو محمد عبد الواحد بن محمد بن علي بن عيسى
 انصار شمس الامانة ليع ارضا القاس من مشقة ودارا كان رحمه الله عالم اعلم
 ورعا عابد متفينا في علوم شتى في الفروع والعلوم الشرعية والناظر في
 الحق اية العباس بن ابي جعفر العفيف في استاذ سبط عثمان الديلمي وغيره واخوه في اية
 الشيعة عن الاستاذ المحقق اية العباس احمد الكوفي في علم عن العالم الشهير في
 وفيها حضرة اية عبد الله محمد الشيباني المريد التمسك وغيره في ذلك انه باق
 انشاؤه في التبعية والتوجيهات والتعليقات رحمة الله جميعهم واخوه
 النور وغيره من العلوم عن جماعة من طائفة كمال الامام العالم العفيف في
 وفيها حضرة اية عبد الله محمد بن فاسم الفضل القيس في كماله في الشريعة
 في استاذ المحقق اية الفضل فاسم بن ابي العافية الشهير في باب الفاضل وكثير
 العفيف المحقق ابلستد الراوية الحاج الامام اية العباس احمد بن محمد بن ابي القاسم
 باب الفاضل ابي محمد اية الفضل فاسم المذكور في كماله في العالم في باب الفاضل
 حضرة اية عبد الله محمد العوار في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 محمد بن احمد النجاشي في باب غير يفتح العيز والسفر الزاير في كماله في العالم
 يذكر ليا عنه كرامات فعلا الله به في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 الحسن علي بن محمد في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله في جماعة
 خطبه حضرة ومعينها اية الفضل فاسم بن محمد اية التاجم في كماله في العالم
 واخوه الحرث بن يعقوب من تفرغ من الشيوخ اية اسمعيل بن محمد بن محمد في كماله في العالم
 اية الفاضل وغيره من المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 الامام احمد بن محمد بن ابي عبد الله محمد بن محمد بن محمد في كماله في العالم
 كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 انهم في كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 الامام احمد بن محمد بن ابي عبد الله محمد بن محمد بن محمد في كماله في العالم
 رحمه الله في كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 والقبيل في كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 في كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله
 في كماله في العالم في المشرفة في كماله في العالم في باب الفاضل اية عبد الله

مولف
هو

فبسم جنته **الف** - تأليف عربية منها هذه المنصورة العزيمية المثالية الاخطار
 في الفوائد والحقائق والاشعار والجمع بين اصول الدين وفروعه بحيث اخرج
 مسائلها واستخرج ما خرج فطعا عن رتبة التقليدية المختلطة في ايمان صحيح وادنى
 ما اوجب الله عليه من العلم الواجب على الاعيان ومنها شرحه للعجيب على
 حور والاضمار في علم رسم الفروع وهذا جاد فيه ما شاء وليس في غير كالعقل وفصل
 كان شرحه دينيا على العلم **را ع** - اخرج فيه تالفا واخر سماه **را ع** - بتكميل
 مورد الظمان في كيفية رسم فركه غير تابع من بقية السبعة في نحو خمس شيئا
 في شرحه **ا** - ابتدأ شرحه على مختصر الشيخ خليل فتلزمت فيه نقله في التوضيح
 وتفسيره واضاف لذلك فوارد عجيبة ونكتا غريبة **كتب** - منه من قوله **الفتح**
 والكفاءة الورود الى باب السلم والله اعلم **له** - طرر عجيبة مفيدة على المختص
 المخرج **بعضها** يتعلو بلفظ **را ع** - بعضه ينزل بشارحه **التمه** - شرحه
را ع - رسالة عجيبة في عمل الزرع الحبيب في غرما لينة وتلاثير يتلزم الزجر
له - تفسير على العقيدة الكبرى للامام الشافعي **له** - طرر عجيبة على شرح **را**
ع - في علم الله عز وجل في مورد الاطمان والضبط **له** - مقطعات في كلامه
 وعجائب من العقيدة والشرح وغيرهما **من** - في رحمة الله **ير** - هدي في الفقه
 ابن العربي **يس** - ايل عنه غير صغير في الورق **يز** - جاز **واما** - رجعة بعد رتبة وديان
وا - حيلة في شفاقة مجلسه **و** - منه في مدح ابن الحاجب والتوضيح
 خليل خليل في شفاقة مجلسه **و** - توضيحه ضحا في رتبته حاجبه **و** - والت
 الو **شرح** - لتمام من العود يرضاه خليل وحاجته **و** - منه في التاليف على طريق الفخر
 لله في خلفه من صنعه **حج** - كادت حقايق الوجود تغلب **كل** - يعثر من كل الان **شع** -
 خطيبها حاضر واهلها ذهبوا **اصب** - رحمه الله بالآراء المسمى عند العامة
 ط **مقطعة** - نحو يوم الخميس ثالث الحجة اغرام من عام **ار** - غير **والها** - مات عند **الا**
 صغار من ذلك اليوم رحمه الله ونفع به **و** - التي سنة وفاته اشرف بالشعر والميم
 بحسب الحمل من قولنا **جملة** - ايلات في توارخ وفيات بعض شيوخنا **والا** - التي
 بعض صفاته **و** - غايير المبرور عزوا **و** - حجة **امام** - الشعر والعلم **ش** - في نقل **قوله**
 يقول الفوارس **و** - منه ما يتعدى الى مفعول واحد **و** - فنت بعد جملة بحكية
 في **موضع** - مفعول **و** - المحكوبة منها قوله الحمد لله الذي **و** - الشعر **اب** - عشر
 بال **و** - مع فتا لعبد **و** - يكتب **هنا** - يعي **الها** - القسط على فاعلة **و** - فوجه **ير** - علم **لا** - قال
 بعضهم **ما** - ير **او** - سطر **ي** - كتب حينئذ **بالا** - و **ك** - ز **ار** - ع **و** - بدا **و** - عليه **خرج**

18

[illegible]

مؤید

[illegible]

وَبَعَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُكْفَرُونَ
فِي الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۖ وَجَاءَ الْوَيْلَ لِلْمُصَلِّينَ
فَإِذَا هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ جُنْحًا
وَبَعَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُكْفَرُونَ
فِي الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۖ وَجَاءَ الْوَيْلَ لِلْمُصَلِّينَ
فَإِذَا هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ جُنْحًا

بعد ضرب فضع عما يستحقه من الرضا فبني على الرضا والمطاع الله سبحانه
ط تقدم من الحمد والصلوة والسلام والعون والاعانة للفقير على راحته والتقوى
عليه والحمية صفة لله وهو الذي اشهد في الشهادتين وكما في المطاع وانساعه التي غاية اليأس
لا يزد عليها ولا لوصف الله منها قوله في قطع اليد على ظمير لا لا شغلانة وملاصقة
فيها الماتت على **و** الصلح دافعة الجمع من نظم العفة اذا جفت جواهره على
وجيد يستحسن واصطلاح الكلاع المرزوز الذي قصر وزنه فلا ينقطع طبعه وفايعة
هو وضع جمع الفلذة في قوله ابيات موضع جمع الشعر وذلك كثير **و** (لا يمتن منسوء) الى
برامته (لا يمتن) التي هي على ارض ولا داء امطاشا ولم تتعلم الكتابة ولا قرأتها **و** جملة
تقية للامني صفة لا ابيات **و** قوله في عفة تحتل الصفة لا ابيات او الحلاية لوصف يملة
تقية فينقلو فحة **و** حاصر البشير ان الناطق طلب من الله العون على نظم ابيات تبع
لا يمتن فيها لا بد له من تعلمه ولا يسعه ترك من العافية والفقير والتحوي وهو صرا
ده بطريقه الجنيده رضي الله عنه **و** عفر صر عفة يعفر اذا جزم **و** اضاف العفة
الي لا شغل لانه واضع على العافية وهو **الاماع ابو الحسن** عا بن اسماعيل بن بشر
ابن السجوب بن اسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة بن ابي موسى بن اشعر
صاحب **رسو الله صلى الله عليه وسلم** وهو ما كثر في المذهب **و** اليه تذهب جماعة
اهل السنة **و** يلقبون بالاشاعرة **و** الاشعرية **و** كانوا قبل الميمون يلقبون بالمشقة
اذا ثبتوا ما نفت المعتزلة **و** كان مذهب المعتزلة **و** وقت قد اشعر شاربها والمتم
عاليه فكان الاشعر رحمه الله يقصرهم في المأخوذ في مجالسهم بنفسه فقيل له كيف
تفعل ذلك وقد امرت بحجرهم فقال هم اولو الرياسة من هذه الولا والقضاء بهم
لرباستهم لا ينزلوا الي **و** في اسر اليهم وكيف يجر الحق ويعلم الا حله ناهي
بالحجة **و** قد كلف التصانيف اهل السنة **و** افاد الجمع على اثبات السنة وما يقوله اهل
البيد عن صلاته تعالى ورؤيته وغير ذلك من النكر من امور المعاد **و** اكثر توا
ليه واشجع بقوله **و** كنهه اهل العلم دة عن الذين تعلموا اهل السنة بكتبه وكثر
اتباعه فيلسوا اليه **و** سموا باسمه **مؤيد** سنة لسيهي وقيل سني وماتين
بالبصرة **و** قوفي سنة ينف وثلاثين وثلاثمائة بيغداد **و** دج يسيو الشرخ وباب
البصرة **و** قد صنف الحافظ ابو الفاسي بن عساكر في مذهب مجلد اشهر من شرح
ابن كثير في شيخ شيوخه ابا العباس احمد الحنبل **و** في كتابه نحو العوام
لا على حجر بن خليل **و** احواله الاشهر في التوفيق **و** ابا مام **و** ابا الحسن **و** الاشعر
رضي الله عنه **و** ابا كتاب الحنبل في التفسير **و** ابا مام **و** في توافيقه للثلاثة

وہری

منه في النور المار في مخرج الماء والوراء في عوارضه سائر
النور في غير هذه الاوجه المار في غير مخرج النور في الجبال
منه في النور المار في مخرج الماء والوراء في عوارضه سائر
النور في غير هذه الاوجه المار في غير مخرج النور في الجبال

أيدى العمام

مقدمة الكتاب الاعتقاد عليه على ما اراد

وَحَبِيبًا الْعَفِيلَ نَصِيحَةً لِلَّهِ وَفَقِيرًا عَلَى عَادَةٍ أَوْ رُحْمًا حَلَا

والمشائرون

فانسلح بقتضاه بالخضر الطاهر وانهن العجوة واستعمله الجوار

فَوَاحِشٌ لِّلَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْمَغَافِرِ ۚ لَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ ۚ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ ۚ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ ۚ

و جازا ما قبله بالسرير

احصر اقسام مقتضى الجمع العقلية وتقتصر بالحصر ولا بد من قسمه حتى لو
جوز الاستحالة والجواز وبما الحصر في الثلاثة ان كل مقتضى به العقل ان
يقبل الشك والاشكال مع ما يقبل الشك فقط او يقبل الشك فقط فلا بد
هو الجواز ويسمى الممكرا ايضا والثاني الواجب والثالث المستحيل وان فلا اقسام
مقتضى به متعلقة ولم يقل اقسامه لان الحكم العقلية ليس بنفسه هذه الثلاثة

افضراں

افتقر جليل يصح فيه التخلّف واعتقر بحمله الى الرب فيه ربك تاني اورك لزوم لا مرك فيه
التخلّف بانه بجزء عليه له جاء على الحق العاك بناء على هذا القول ان طهر ان رجب بالخصه
جمل الموضوع فانه لما طه هذين الفيدس اذ من تعريب الحق العاك فريد معرفته فـ
المفومات القيا افساسه اربعه ربك وجود وجود ربك وجود اشيع بوجوده لا كل ربك
عدم عدم ربك عدم الشيع بعدم ذلك وربك وجود بعدم ربك وجود مجموع بعدم ذلك
وربك عدم وجود ربك عدم المجموع بوجود ذلك فالشرح قد عرفنا الربك في امرين
في الحق العاك يصح وجود كل واحد منهما وعدم بلزم افساس الربك الى اربعة افساس
من ضمن اثنين وهما وجود احدهما من عدمه والتيسر وهما وجود ذلك من عدمه والشخص
بالحاجة منه **تنبيه** كما افسس الحق العاك الى ضرور ونظر وكذلك الحق العاك **تنبيه**
الضرور من الحق العاك حكمنا بالانكار محرفة وان الشواطط وهو ذلك **تنبيه** النظر منه
كورشرا السكنجيم مسكين للخصم والخصم القبيح ليس بغيره بل انما هو في وجوده
واكثر اذ كان اهل الرب عادية نظرية وكذلك الشخص في انفسه الى ضرور ونظر وسيل
اذا واجبه علم من كلفا **فكنا من في ان يعرفنا**
ان هو الرسل بالصفات **بنا عليه تصدق باناف**
احتمى اذ اوجب على المكلف وهو العاقل البالغ دالة كونه مستحاضا من غير معرفة الله
تعلم ومعرفة الله عليه هم الصلوة والصلوة بالصفات التي نصب الله تعالى عليها ايات
الافاع عليها البراهين والادلة اذ جعل بل صفة جمل بل الموضوع كما في فريده وانما ذلك ممكن
من نظر ليجتزبه عن المكلف اذ لم يتخرج من النظر لم حاجة الموت له عقب السلوغ فلابد عليه
المعرفة اذ لا يتوصل الى الا بالانظر والعرض له لم يتمك منه وكذا المعرفة اذ اوجب صواعده
الاعرف **فان** شرح الكبير فامرنا عليه في هذه الفيدس ما راو اوجب النظر هو منه
جماعة منهم الشيخ لا شفر وقد ثبت الاستعداد واعمالهم من امر اذ اوجب الفصد
الى النظر الى توجب الغلب التي بفتح العلالي في المادية له ومنه الى الكبير والحسن والبغضة
للعلم والاعمال من امره بجلانه ونظير القلوب من هذا الزاوية اذ اوجب الله له الصبر وقال
الفاضل اذ اوجب اوجز من النظر **فان** اوجب المعرفة ويعبر بالشيخ الفاضل **فان** اوجب
غير مخالف لما قبله لانه نظر الى امر اوجب مقصدا وغيره الى امر اوجب امثالا واذا
انما اختزننا من هذا الزاوية القوا بالاول اوجب النظر العت على النظر في الكتاب والسنة
حتى يثبت مقصدا لاي ما قبله من الوسايل بل في هذا الحزم فلا عذر الا من يالش والامر بما يتوقف
عليه من فعل المكلف والاعادة في اعم الشهير **فان** معكنا من نظر النظر **فان** النظر
هو الفكر المرتب في الفهم على ضرب من تقطع الى العلم بطلبه به من فاد به علمية العلميات او غلب

فد

كتاب أم القوام وما انكسرت عليه من القفاير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

كوا القنادل المنيرة عزاء وان يمانا في الوخت
محج كرا الصفة وجمال وجمال وصم وضم عصي صلات
عوز وضم وضم المملكات بالشر كمال في كماله والقوات

فإن قيل كيف يقال هو استغنى عن الوجود في الوجود والبقاء في البقاء
فإن قيل هو استغنى عن الوجود في الوجود والبقاء في البقاء

والتصالح محل يكونه
على ما مثله الا اذا اظا
مودة والعلم وهذا السبغ

3

وعلیه



۱۵۹۹

[illegible]

والباقى

ما فرغ من تعداد الصفات الواجبة والامتناعية والنجاسة في حقها فاعلم ان هذا هو
تبرجتها ودلائلها ليخرج المقلب لمعرفتها عن رتبة التقليد المختلفة بالامان
واجبة فاختار الوجوه التي لا بد لها فاحاطا به لكل شبهة وهو ان يقال
كل محدث يقع الدار اسم معقول الى صانع ايه محدث بكنهه وان يقال كل
حدث الى محدث فذهب من قائل ان لا ضرورة لان يقال الى محدث فلا بد
من العجز المعالج العلم بذلك من كونهم لا يعلمون الا بالحدوث وانك اذا علمت
وجه القبيح من حيث لا تراك فقلت له انه حصل هذا القبيح من غير ما علمت
لا تصرف في ذلك صورة الباطن والحد اذا حصل بوضوح الحشمة فبذلك
تقرر وجهه ان حصول صورة الحشمة بدور الحشمة محال على كونه ضرورة

[illegible]

من صفة تعلق حادث بالغير عن اذ لم يفرغ من حدوثه الحوادث لما عرفت ان القابل
للقبح لا يخلو عنه او عن وجوده ولا يفرغ من الحوادث لا يفسد وما لا يفسد هذا
كل حادثا مثله وهو معنى قوله له اصل العفوية لا يتحقق انه بل هو حادث يلزم
حدوثه ضرورة انه لا يتحقق بهارفة ذاته الحوادث يلزم حدوثه ضرورة اذ لو كان هو
فريدا ووضع اللازم له حادثا للحدوث لما كان له وجوده في الخارج ليعا وقد يخفى ان لا يفرغ
ان هو **الثاني** البقاء فذكر في انه لو افكر ان يحفظه تعلق البقاء لا تنفي عنه الفسوق
والانقضاء الفسوق عنه تعلق مستحيل لا من غير ما يمكن البقاء محال البقاء هو تعلق البقاء
الذي لا ينفك ما التعلق البقاء عنه تعلق بالمفهوم امكان البقاء وكلاهما باطل **الثالث**
ذلك انه لو جاز ان يحفظه العلوم تعلق عن ذلك للحدوث وجوده جازي الا واجبا لحدوثه
الحدوث جازي علم انه تعلق وهو ما يجب وجوده وعدمه وهذا التقدير هو المستلزم
صحة الوجود والعدم للذات العقلية بل هو جازي الوجود وذلك يستلزم حدوثه تعلق
عن ذلك لما عرفت من استحالة تجميع الوجود الجازي على العلوم فلا يمكن التمسك به
له في القبول من غير ما علم من جهة كيف وفرضه في غير هذا وجوب فدره تعلق
فيستوجب البقاء له تعلق بالعدم والعدم يقولون ما ثبت فدره استعماله **الثاني**
الثاني محال البقاء تعلق الحوادث فذكر في انه تعلق لما خلفه انما حادثا شاملا
وحدوثه تعلق محال فثبت ثلثه محال في استحالة البقاء بل هو تعلق محال في خلفه
في التعلق فثبت حدوثه تعلق بالمفهوم المحال ثلثه محال في الاستحالة لا يصح ايضا فيلزم ذلك
ان كل شئ ليس له وجودا يجب لا حدهما ما يجب للاخر ويستحيل عليه ما لا يستحيل عليه
ويعجز له ما جاز عليه فذكر في انه بالغير هذا الفاعل كذا ما سوسه كذا جازي عن
يجب له الحدوث بل هو مثل شئ ما مما سوسه لوجب له تعلق من الحدوث ما وجب
لذلك الشئ **وقد** دللنا على ذلك عرفت بالغير هذا الفاعل جمع من وجوب فدره تعلق بظا
وما لجلته لو مثل تعلق شئ من الحوادث لوجب له العدم لا لو صفة الحدوث لغير
ما لجلته الحوادث وذلك جمع بين متضادين ضرورة **الثالث** استغناء
تعلق عن كل ما سوسه فذكر في انه لو لم يجب وصية تعلق بالغير لكان مقتضاها اعتقادي لانه
تعلق محال بالبقاء وجود الغنى عنه تعلق محال ايضا بل هو تعلق الغنى عن كل ما سوسه
المقتضى انه كل ما سوسه **والثاني** اعتقادي تعلق عن ذلك والمفهوم عدم وجوب الغنى له
تعلق **والثاني** لا يصح **وبين** ذلك انه قد تفرغ من قيامه تعلق بغيره علة عن
استغناء جازي وعلا عن كل ما سوسه من محال ومخصوصا انما هو محال في استغناء
تعلق عن المحال من ذات يفرغ بها وهو انه لو احتاج الى ذات اخر يفرغ بها لفرغ اليقين

فقد حدثت
تعلق

صفة تلك الذات اذ لا يفرغ بالذوات **والثاني** محال جازي وعرف به تحصيل اليقين
صفة حتى يحتاج الى يفرغ اذ لو كان صفة لزم الاتصاف بصفات المعلق وهو
الفرقة والافراد التي واخرها وتلك البصافات المعنوية وهي كونه فلا در او غير ذلك
واخرها اذ لو قبلت الصفة صفة اخر لزم الاتصاف عنها او عن مثله او عن غيرها
ولتفرغ مثل ذلك في الصفة لآخر التي فامتن بها وهي جازي اذ القول بقدره
يعجز عن تحصيل المماثلات وهو محال لما يلزم عليه من التسلسل وخرج من الانهائية
له من البصافات الوجود وهو محال في الصفة لا تقبل ان تصف بصفة ثبوتية
تفرغ بها من صفات المعلق **والثاني** المعنوية في الاعمال الصفة التعليلية والسلبية تصفها
بما للذوات والمعلق ومولانا جازي وعرف فاع البرهان الفاعل على وجوب انصافه
بصفات المعلق والمعنوية فيلزم ان يكون انصافه صوابا بالصفات وليست صوابا
فبصفة صفة لغيره **واما** برهان وجوب الاستغناء تعلق عن المخصوص اذ المفاعل
مقصودنا لو احتاج الى المفاعل كل حادثا وذلك محال لما عرفت بالغير هذا الفاعل
من وجوب فدره تعلق بغيره فيستوجب لغيره البرهان وجوب الفاعل المفاعل في
محال من كل ما سوسه وهو معنى قيامه تعلق بنفسه **الثاني** استغناء
ان تعلق لغيره يكون احرا بل متعديا بان كل ما سوسه الوجود الا انما هو ما قدر
اي علم الجازي **وقد** دللنا على ذلك عرفت بالغير هذا الفاعل على وجوب فدره تعلق
واخرها **والثاني** بل هو تعلق الواحد بالحدوث التعلق كونه تعلق غير قادر تعلق عن ذلك
والمفهوم كونه متعديا او كذا **والثاني** لا يصح **والثاني** بل هو تعلق غير قادر تعلق عن ذلك
تعلق **والثاني** فثبت احرا يستلزمه على غير **قال** الامام ابو المعالي الوفاء في الشرح
ومرضا جشمه اذ احدهما تحريكه والاخر تثنيه فثبت انما ان يفرغ من اذ امثالها
يغير او يغير مراد احدهما دور **والثاني** فثبت مرادهما في ان اجتماع التقيض
وهو محال **وقد** دللنا على ذلك عرفت بالغير هذا الفاعل على وجوب فدره تعلق
احدهما يلزم منه تعيين الشئ والله عا ج محال في الاله واحد ضرورة ويلزم من
تقدير المواقفة ما يلزم من تقدير المنزلة لا المواقفة اما اختيارية او ضرورية
والثاني اختيارية حكم جازي **والثاني** جازي ان يختار يجوز ان يختار وتقرر من لا يختار محال
مبطل الى الاختيار فيلزم العجز فثبت انما يلزم من ذلك عجز تعلق فدره الواحد الجازي
يجمع المفردات لتسلسلها في معقولية كذا ما كان في العجز عن مقرر واحد جازي
من الشئ والفرقة على واحد فدره على الاله لزم الاستغناء للمفهوم تعلق شئ
بذلك وجوب الغنى له بالخلق والنبوت وحرائيقه تعلق انصافه تعلق بالخلق وهو

دليل الوجودانية بمعنى نفي الوجود المنفصل وهو وجود ذات اخر في ذاته تقسم
ودليل الوجودانية بما لا يخلو من وجوده وهو وجود ذاته تقسم
جل وعز واما دليله بمعنى عدم كماله في الذات العلية وهو الوجود المنفصل عن ذاته
دليل على البتة تفعل للحوادث اذ هي جملتها كونه تفعل جزوا والجزم بالعدم الجبروت
في الظاهر وانما دليل الوجودانية الصعبة في فعله لا شاعبه من جهة تفعل
دفعه في فعله انما يتبعه بسبب تعدد متعلقاته التي في ذاته على انما يعني
هيئة وانما يتبعه بعدد منها ويلزم على ما في وجوده في ذاتها
عند لا هو محال اذ كل ما يدخل الوجود بلا بد من جهة تميزه والاشياء
محال وجوده لا لا يتبين هي محال ويلزم على الشئ وهو اختصاره بعدد منها
التي هي محال وجوده بعدد من اذ لا لا جاز له في الوجود على بعض وذلك
يستلزم حدوثها وانما يلزم توزيع ما لا يتبين هي من المتعلقات على ما يتبين هي
من الجهات وهو محال ضرورة وسبب من صا في الجهات في شرح البيت بعد هذا
وقول الناطق لو ان كان في ذاته دليل الوجودانية با وجهها المتقدمة وانما
اعلم وانما دليل الوجودانية بمعنى عدم كماله في الذات العلية فيخرج دليل
من البتة تفعل للحوادث اذ هي جملتها كونه تفعل جزوا والجزم بالعدم الجبروت
في الظاهر وانما دليل الوجودانية الصعبة في فعله لا شاعبه من جهة تفعل
والعلم والقدرة في ذاته لو لم يكن تفعل موصوفا بجميع ما ارادنا علمه في العلم
هو ما لا يسمو الله تعالى والعالم موجود في ذاته تفعل موصوفا بما في ذاته العلم
رأية العالم والمفرد عدم وصفه تفعل في الجهات الاربع واللاه لا يمتنع واللاه
على انصافه تفعل بما في ذاته في ذاته القدرة في ذاته موصوفا على ارادته تفعل
ذلك لا في ذاته تفعل في ذاته ارادته موصوفا على العلم به والاشياء في القدرة والارادة
والعلم موصوفا على انصافه بالحياة اذ هي شئ في ذاته وجوده في ذاته
لشئ موصوفا على انصافه في ذاته موصوفا على انصافه في ذاته
بعض الجهات الاربع فلو انشأ شئ منها لما وجدته في الحوادث **فقال**
في شرح الضمير في انصافه تفعل في الجهات في ذاته اذ لو كانت
حادثة لزم توقف اجزائها على انصافه تفعل بما في ذاته تفعل في ذاته
الاشياء ولزم التسلسل وهو محال فيكون وجود تلك الجهات على هذا
المتقدم محال وذلك مؤد الى المحذور المذكور وهو ان لا يوجد شئ من الحوادث
بهذا الشكل ايضا وجوب مجموع التعليل المتعلق منها كالعقل والقدرة والارادة

اذ لو اختلف

اذ لو اختلفت بعض المتعلقات بدون بعضها في ذاته تقسم
ولا يخلو ان يكون المحرر لها غير الموصوفا بما لا يعرف من جهة الوجودانية
تفعل انفراد بالاختراع والحوادث تفعل لما في ذاته تفعل بما في ذاته
تفعل الكمال التي تلك الامثال في ذاته ما في ذاته تفعل بما في ذاته
اللاه في ذاته تفعل في ذاته ثلاثة اشياء وجوده في ذاته تفعل في ذاته
الضمير والبقاء الصلة وجوب مجموع التعليل المتعلق منها تفعل في ذاته
ذكر في ذاته تفعل في ذاته وانما صا في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
والعلم والحياة في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
والشئ في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
فما في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
اخيرا لوجود انصافه تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
والعلم هو المراد بقوله بالضمير وعقله والاشياء تفعل في ذاته تفعل في ذاته
كقوله تفعل هو الشئ في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
بذلك كثير وانما في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
محال في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
بذلك تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
كيف وفتر تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
الناطق لزم ان يكون تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
فان صر تلك التعليل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
الصغير في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
الاشياء في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
خسرت في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
والاشياء في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
الاشياء في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
كل ما يتوقف عليه دلالة المعية كوجوده تفعل في ذاته تفعل في ذاته
فان لو استدل على هذا الفهم بالارادة الشئ في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته
والمتوقف على دلالة المعية لزم الضرر **فقال** ما في ذاته تفعل في ذاته تفعل في ذاته

لَوِ اسْتَكْبَرْتُ لَكُنَّ اَوْجُوهًا قَلْبُكَ اِنْ خَفَا بِكَ زَوْجُكَ اَوْ خَصَا

بسم الله

يبدو به تعالى وليست الرؤية بانبعث شعاع ينظر بالمرء حتى تستعمل رؤيته
 حوله للاستعانة بالشماع في تبارك وتعالى اذ لو كانت الرؤية باطل
 شعاع بالمرء والزم الايسر الزاء لا مقدار حركته كيف وهو ينكشف لمرآة في
 نظره واخره اضباب ذاته اضبابا لا حصر لها حيث يقطع له لا يكون ان يحصل
 منه شعاع يتصل بالمرء منها وكذا امر الجارات اثبات الله تعالى المصباح اذ
 لا حوله لا حصر عليه تعالى اذ لا ينفع له تعالى بقا عتة احقر اذ افعال الله تعالى لا تنزل
 وتعالى وليس الشبر فيها الا لاكتساب والاتصاف ولا اثر له فيها الا كذا
 الجازات بعثة الله تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام لان ما قدر سبحانه وتعالى
 جميع المصالح الزمنية والرفيوية فيمحض فضله ولا التي الرسل عليه الصلاة
 والسلام في شئ من المصالح والحق لا حوله ولا حصر عليه تعالى ولا مصلحة دنيوية
 ولا اخروية او جبت المعزلة عقلا على الله تعالى بعث الرسل عليه الصلاة والسلام
 والتمسك على صلحهم العباسية وجوب مراعات الصالح والاصح على الله تعالى
 ولا يخفى مساره اما البيراهمة فيجعلوا بعث الرسل مستحيلا واراوا العقل
 يصلح حوا بتعسينه وتعيجه التي احكم الله تعالى ولا تحصى سخافة عقولهم
 في غاية لما عرفت ان مرجع احكام الله تعالى الشريعة التي نصبا افعال خلقه فانه
 تعالى وجعلها لبعض اختيار امارات على ما شاء من ثواب او عقاب او غير ذلك ولا
 حشر في عقول ولا فني يوجب له حكما من الاحكام ومن عيوب التفراد تعالى باجمع
 الكائنات ونفوذ ارادته فيها مع الفخر عن الاعراض لا يخفى عليه فساد تلك الطاعة
 الشنيعة انه هـ

من المثلث الخراج الصوف
 حال الصوف والمثلث
 خروجه جبهه كل عرض
 أمالة تبليغهم نحو
 خروجه التبليغ لا كشي
 المثلث في التبليغ

[illegible]

وكانت بينهما من غير وعيد ووعودها واهل شتم هذه ان يكون له شتم جبري او كتابي مخصوص
او شتم لغيره من قبله او لا يقتضي في غير شتم من منظره او لا يقتضي في غير شتم من منظره
عليه من غير شتم من منظره او لا يقتضي في غير شتم من منظره او لا يقتضي في غير شتم من منظره
ثلاثة اشياء **اولها** الصبر على كل ما يلحقه من المولى بترك ما يلحقه من المولى بترك ما يلحقه من المولى
في ذلك انما هو باقيا لما به نفس لا تترك ولا يقع منه في ذلك في غير ذلك لا يحل الاجماع
ولا يقتضي عند المحققين **الثاني** الامانة وهي حصة جميع الجوارح والافعال والبالغة
من التمسك من يدهي عنه نصت في ترك او كراهية ويسمى صاحبها صانع الله عز وجل
من المحل القبة لما اخبره واورضه في لانه ان يترك كل اخر على الوجه الذي اوصى به ما لا بد
ان يترك عليه ولا يجوز ان يتركه بسبب الله هو من الموضع الذي ينبغي ان يكون
بوصية ما لا الله ان يترك طاعته **الثالث** تبليغ كل ما امر به الله سبحانه وتعالى
ولم يترك ان يترك منه لانه لا يترك ولا يحل الا ما امر به الله تعالى من وجوب الامانة واحدا
تسببنا بل لا جماع وانه يستحيل جفاهه عليه السلام والسلم اخذ هذه الصلوات
وهي الكفر الذي هو عود ما بقية الخلق لما به نفس لا تترك ولا يقع منه في ذلك في غير ذلك لا يحل الاجماع
اي وفروع الكفر والخذلانة بفعل شيء مما نهى الله عنه من ترك ما امر به الله تعالى وفروع الشقاق
والفحش هو على حزن مظان وجلو وجروا ويجعل المشقة عنه ابلغ من التمسك
لانه يصعب على من لا يستحله عدم التبليغ بالكتاب في عدم التبليغ المشقة في اعادة
الحكم وهو الاستحالة في محتمل ان يترك ما نهى الله عنه جميع المعاصي كتمانها وغيره
في الكتاب للتبليغ والاول اظهر والله اعلم **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر الله
بتبليغه الخلق انه يجوز جفاهه عليهم السلام والسلم هذه امر الله بالبشرية التي
لا تسمى على ترك تبليغهم كما امر الله بالبشرية التي لا تسمى على ترك تبليغهم
كلا لا كمال الشكر والتمسك والتمسك بالبشرية او يترك في يومه او يتبليغهم والله
الا انه تنبأ بعينه ولا تنبأ فلو تنبأ فاحترزوا بالاعراض وهي الصلوات الحادثة
المتحدة من الاجتهاد الفريضة التي هي صلوات الله تعالى ولا يصح ان يتبليغ بها غير
وعدم التبليغ انما هو من غير التبليغ هذا الفقيه واقر الله به في جو عيسى عليه السلام
والسلم في جعلوا صفة العلم الفريضة في جعلوا صفة العلم الفريضة في جعلوا صفة العلم الفريضة
وتبليغ عظيم لا ينفك به عاقل واجترأ بغيره البشرية كالاكل والشرب والتمسك
من صلوات الملائكة عليهم السلام وهي غناهم عن هذه الاعراض التي وصفها الله (البشر)
ولا يقتضي في ذلك ان يترك التبليغ الصلوات والسلم لعدم توقف الرسالة عليه وفوق
الجاهلية في الفقه هذا الفقيه واقر الله به في جعلوا صفة العلم الفريضة في جعلوا صفة العلم الفريضة

لالتيق

لالتيق من تمة الرسالة وانما يتلوه صلوات الملائكة فليكن واو كذا راسب ذلك الى الله
وفالوا اما احسن الله به عندهم البشر بهر ونا ان الله لا يشترط مثلنا ما ان الله لا يشترط
بما كل التحمل والتمسك في الاستواء ولو تشب الجحيم عن قلوبهم فليكن واو كذا راسب ذلك الى الله
البشرية بل ان يترك التبليغ الصلوات والسلم كمالا لمع انفسهم وتكملات متناهية فانهم
يجتهدون في تبليغ الملائكة الا انهم لا يمتثلون وهو مثلهما لهما من الامانة والتمسك
والعبادات الرقيقة والشفقة الشاخص هذا الفقيه للعلم بان الله امر به هذا المحل والسلم
واحترازوا بقوله الله لا تشبهوا عباده في ترك ما امر به الله تعالى من وجوب الامانة واحدا
من صلواته في صلواته البشرية من امرات فروع القلوب وفروقات التمسك لعنه الله
واسلمه والادب ووصفوا النبوة الله ورسوله عليه السلام بساوا لا يتلوه الا بوصف
بما امر به الله تعالى من غايته **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى
نقضاء الامانة والتمسك وجبنا ولبه انظره احترش في صغر الضمير في هذا الكلام
المسئلة **جواب** في تبليغ الاخر الى الله لا يقتضي تبليغ الاخر الى الله
تسبيل شجاعتهم في العلم والعلامة المتدينين البصيرة المحررة المتصوفة بسبب ابو زيد
محمد بن الحسين بن محمد بن القاسم رحمه الله عن مديونة تظهر من جوابه في لغة الجواب لا يجوز
علم الانبياء عليهم السلام وما فلا لا لا التمسك كبرياء الله الوحيه وبان الله فلا يقع به
لانه لا معنى للنبوة الا في الوحي وكيف تعطل حاشيته ونشره في هذا لا يعقل
وعدم التبليغ هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى من غايته **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى
بتبليغهم من مثلهما وكذا لمع في حقه القس على الضيق في **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى
فلا **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى من غايته **وعدم التبليغ** هو كتمان شيء مما امر به الله تعالى
واو كذا راسب ذلك الى الله والبشرية التي لا تسمى على ترك تبليغهم كالاكل والشرب والتمسك
من صلوات الملائكة عليهم السلام وهي غناهم عن هذه الاعراض التي وصفها الله (البشر)
ولا يقتضي في ذلك ان يترك التبليغ الصلوات والسلم لعدم توقف الرسالة عليه وفوق
الجاهلية في الفقه هذا الفقيه واقر الله به في جعلوا صفة العلم الفريضة في جعلوا صفة العلم الفريضة

العلامة

في سنة ١٢٠٠

ويعود الى سنة الف وستمائة

لَا تَكُنْ لَكَ عِلْمٌ إِلَّا بِمَا

جمع في هذا الموضع

فانصرفوا الى العزيم فخر بالرحم

والتسعة عشر والاربعون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من عبادته لا يخلو من
عبادة ولا من عبادته ولا من عبادته

رسالة الله عليه السلام في جواب علي بن ابي طالب

وَهُوَ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ لِّلَّهِ الْإِلَهَ الْأَحَدُ

ذلك تحت هذه الآية

الا وتفرق بذاك تشرق هنالك

العلم بغير دليل تفصيلا

دری تحقیق از المختار و تعلیم

تعليمه من الحايير و يات

الحمد لله الذي جعل اسمك ارضا لله

معنى عمر كماله و هو المصطفى
لقد اتمى الله به ما اتمى به

اللَّهُ حَكِيمٌ مُّغْتَلِبٌ
الْإِسْلَامُ وَهُوَ قَائِمٌ

اصلاحه و معتق الزكيا

والله اعلم بالصواب

سواء، يوجب له تعالى الوجود

فناء عن المحضه اذ لم اشفهم ثم

مغض الفيلع بالثقبه و هو را

ويعلم من العروق والانسنة

لغات الكتاب حذرتنا فيقتضى العمل

تعلق الجزء الثاني من صبراً ثم

عمره خمس مائة و يوجب

مقتضى الشبهة ثبوت وصفاً

عن علي بن ابي طالب

در این کتاب
در این کتاب
در این کتاب
در این کتاب
در این کتاب

[illegible]

واذا لم يعبد الا هو تعالى فهو عبود لا يترد كما في ذلك وفي الاستدلال بالاثبات في قوله تعالى
حقيقة عبادة اصنامهم ومن كلام المصطفى المذكور من وصية له في ذلك
ومن كلامه تعالى في الحبيب وتبينه هو القدر المستعمل في قوله تعالى
تعبه هو المستعمل في قوله تعالى يجمعون كل كافر يقصق عينه عليه لا حجة خفية
فلا يقره ربه اراد بغيره لما كان حذرا لا يفتك بعبادة الخلق في قوله تعالى
ومن شئت فقل غشيت عيانية ومن كلامه ايضا من وصية له في قوله تعالى
ارسلت لا اله الا الله المتل في رقيب لا سواه ومن يفتك في عبادة الاصنام يفتك في
توهم كونها قسما لله تعالى في قوله تعالى فاعلموا ان لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله
ولا عليك فيه من فلاح جزائيك لعلك بها الكعبة المثل ما فترت منه مشقة وعلم ما
به التفسير من حقيقة قليل او كثير فبشر نفسك على هذا المثل وكف عن قول حجة خلاص
اشهر في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
في شرح القرون وارثت فلما في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
اليه كل ما عدا وهو الحصر من المعنى طاردا وافر منه وهو ايضا اصله لا اله الا الله
اربعين في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
فكفر ان العبادة الثانية احسن من الاولى وبها يحل ان يراج جميع عطايا الاولين
لحق هذه الكلمة ثم نقل عن المفسر ما عدا ذلك الاستدلال بالحقيقة
في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
واما المقصود هنا بان الله الحقيقي واحد لا يشركه في احد من خلقه لا اله الا الله
احد ما الله واحد والثانية ان الله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
معنى الوجودانية ان يلزم منه نفي الائمة المتصلة والمنجصلة اذ مضمونها ليس ثلثة
لكنه وليست هذا موجودا في العبارة الا حصر وجه الله واحد فلا ترتيب باعتبار القس
حتى يلزم منه كبر في بيان ان المتعبد والمتبى مقصودان بعبادة واحدة وصدقها
معاشة واحدة وهو وجودانية الله الحقيقية لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
فلا اله الا الله كقول القائل بل الله على عشرة الاثنته ففقد هذا المعنى انه مطلق
بعبادة الله افر بعشرة في نفي ثلثة اذ يلزم من الالف من ذلك انه ثلثة
بالرابع لان السبعة عبارة عن اربعة اسيطة وجهي السبعة والاخر من كبرية وجهي
جميع فلو كانت عشرة الاثنته فليست وعشمة الاثنته من اربعة اسيطة وجهي
والله الا الله فلو كان كسر على العبارة المستعملة على النفي والاثبات لكان
ابعد مما مر في هذا الاختلاف المقترح هو قول الغاضي ابي علي في قوله تعالى لا اله الا الله

الاخبار

الحمد لله

الحمد لله العشرة اما هو السبعة والاثنته فربما ذلك من ايراد الجوز باسمه الكريم وعلى
هذا فباله المصطفى لا يرد عن الله والا لله فربما اورد ذلك وينبغي به التمسك في العبادة
فلا يرد من ايراد بعشرة جمع ايراد السبعة والاثنته معاني اخرى في الاثنته
بعبادة السبعة في السند المصطفى الحق بعور لا خراج فلي يلزم شافعي في الحق اذ ثبوت
الما هو المثل في بعور لا خراج والقدر القسمة المخرج من ثلثة ثلثة على قولها
القول هو الصحيح وعلى هذا باطل اذ لا كل ايراد في اخرج منها المعبود يجوز
ان يفسر الحق بعور لا خراج والقدر ايراد الله المخرج منها المعقولة
وشرهنا الامام الحافظ في الحجة سمي له القياس من قول المفسر التمسك في قوله تعالى لا اله الا الله
والشيخ في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
المكلف معنى لا اله الا الله محرم سوال الله على التبعيل في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
فاجاب بان ذلك لا يقتضي الا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
المعنى على الجمال على وجه يقتضي التبعيل ولا شك ان القالب على المومنين على
وخاصة معرفة ذلك اذ كل احد يعرف ان الله هو الخالق وليس مخلوق والارواح
وليس من رزق ذلك هو معنى غنا جلا وعز عن كل ما سواه واقفا على كل ما سواه
اليه ويعود الى الله لا يصح الا لله ولا يصح الا لله ولا يصح الا لله ولا يصح الا لله
هذا معنى قولهم ان الله هو المستحق للعبادة ولا يستحق سواه وذلك ان الله
ونفتا به لا يقتضي بعور لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
ولا يقتضي ولا يقتضي وبين الرسول بل يتوهم انه مطلق في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
النوع يقع في البداية البعبدة عن العمان جلا الله لا اله الا الله ولا خير الا الله
اشهر وانما بقوله وذلك ان الله ونفتا به القصور والارواح لقوله في شرح الوصف
في باب الالف على وجوب الوجودانية له تعالى في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
من البداية في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
ويصح ويصح في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
حسب ما يري الناس يقولون ويعلمون حتى انه لا يفتك في العبادة ولا يصح
اجاب معنى ولا يرد معنى الا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
الشهادة ما اثبت ولا ما نفي وربما توهم ان الرسول في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
الا اله الا الله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
هذا الشك في ما صرح منه من صورة القول والفعل ويصرف عليه حقيقة (اليمان
بب لينة وسيرة) الا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله

(إذا ولوقت)

[illegible]

مع ذلك منه غير الامام احمد المجتهد بنحوه واكمل من القول مراد له متعارفة وقال
ابن حجر البغوي (الكل على حديث جبريل هذا اخبر النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام
اشتمل على خمسة من الاعمال والاديان اشتمل على ما بين من الاعتقاد ولبس ذلك من الاعمال ليست
من الاديان والاديان التصديق بنحوه من الاسلام بل ذلك تفصيل لجملة كل ما اشتمل على واحد من
الدين وهذا قولنا على التعلية ولم انزل ليعلم ان دينه وفلان تفكر ورضيت الى الاسلام دينه
وقال ابن بطة غير الاسلام دينه بل بغير منه ولا يكون الدين في محل الرضا والقبول لا يا
نظام التصديق انتهى كلامه البغوي في البرج وانه يكتفي من مجموع ارادة الكل
منها حقيقة بشرعية كما ان كل منها حقيقة لغوية لا ككل منها يستلزم الاخر
بمعنى التكملة له فكما ان العامل لا يكون مثله كما ان الادان لا يعتد به كذا في الحقيقة
موتها لا الادان اذ اعمرو حيث يطلق الادان في موضع الاسلام او بالعكس او بغيره
على ارادتهما معا فهو على سبيل المجاز وتبيين المراد بالسياق في قوله اذ اعمرو
حمله على الحقيقة وان لم يرد اعمرو في مقام السؤال امكن الحمل على الحقيقة او على
المجاز بحسب ما يكتفي من الفرق بين التصديق من الحلال والاسلام على ارادتهما معا قوله
تفكر ورضيت الى الاسلام دينه ومن يتبع غير الاسلام دينه فلن يقبل منه كما تفكر بانه في
تفكر من غير التصديق ومن الحلال واسم الادان على قوله تفكر وما ذكر الله ليضيق المصنف
اي صلاتك باطلاق الادان على التصديق والعمل من العلوم ان الصلاة لا يضيحها الله هي
التي صارت من مومنين في الاسلام سبيل احمد الفيلسوف في شرح الرسالة عبر ابن الصلاح
ما تضمنه في البر الصالح في كلامه على حديث سائر الجبريل هذا اخبر النبي صلى الله عليه وسلم
التصديق بالدين والادان الاسلام وهو الاسلام والاعتقاد الفاضل هو وحده
الاسلام في الظاهر ثبت بالتمسك بدليل والادان الاسلام والادان الاسلام والادان الاسلام
والجج كونهما كحضر شرايع الاسلام واعلمها وبقيدها بما يتبع استسلامه وتركه
لما يشعر بالخلل في قلوبهم فادانوا واخلطوا له في الاسم الادان فينبغي ان يجمع به الاسلام في
هذا الحديث وسائر الاحكام كونهما امرات التصديق بالدين والادان الاسلام ومفويات
ومفويات وحديثاته ولم يرد في الحديث صلى الله عليه وسلم في حديثه وقيل في القبيح والشيء
والعلق والترك في صوم مضطرب او المحسن من الغنى والفقير لا يخلو في الاعمال كونهما امرات
له ومفويات ومفويات له لا يقع اسم المومنين المطلق على من انزلت تيسر او تركه في رضى
الدين او مطلقا يقع على الامانة ولا يكتفي بعمله في الشافعي ولا في جاز اطلاق
نحوه عنه في قوله صلى الله عليه وسلم لا ييسر والبشر وحسن ييسر وهو مومنين في
الاسلام ايضا يشهدوا هذا الادان وهو التصديق بالدين ويتبادر اصل الامانة

في ذلك كله استسلامه مخرج باذنه وحققنا ان الاسلام والادان في حيز واحد
في الاجتماع التصديق بالدين بالاجتهاد التصديق بنحوه وحديثه انتهى ولا يفتقر
لبسانه وجوارحه بالافراد والعمل والادان مومنين في الدين والتصديق بالدين والتصديق
منفاد في الظاهر فلا يصح في هذا الظاهر الادان بغير الاسلام فقط فلا تفكر فالت
الاعراب واما من قال بغيره ولا كقولنا الاسلام ولا يدخل الادان في قوله فيمن تفكر في محله
القلب وكذا في قسم عليه السلام في حديث جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو هو المومنين
الادان بغيره في قوله فيمن تفكر في محله ولا يصح بل كونه في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
في الظاهر ايضا فان كان عدم حصوله حتى يلصق به في التعلية النظم في الشاهد
الغير غير مومنين في الشريعة مسلم ومومنين في الشريعة وشرعنا على حق القولين بل كان علم
نظمه غلبة راجع البطلان او من البطلان المشقة المحققة بكلمة التوحيد وان
انفاد بلبسانه في ذكره في القيد فيمن تفكر في محله ولا يصح بل كونه في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
الاسلام بلبسانه في قوله فيمن تفكر في محله ولا يصح بل كونه في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
تافوا كما ذكرنا ايضا ولا خلاف ان هذا كله مبني على القولين في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
دعما باعلمه وتفايرهما المادى بغير اعتباره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
لا يصح الادان بالاسلام ولا الاسلام الادان بغيره ولا يصح بل كونه في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
لتشبيه عليه في هذا المحل مسأله في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
دع الادان في قصده وفي ذلك ثلاثة اقوال الاول بغيره وينقص الثاني لا بغيره ولا ينقص
الثالث بغيره ولا ينقص الاول والثالث في رابعه ولا ينقص الاول والثالث في رابعه ولا ينقص
الادان بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
الادان بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
من غير فتور واذا الثالث في رابعه لا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
قال محققو المتكلمين فيمن تفكر في محله ولا ينقص الثاني لا بغيره ولا ينقص الاول والثالث في رابعه ولا ينقص
متره ونقصه احقر في الادان بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
ونقصه بنقصانه فالاول في هذا توحيه في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
الشك وهو ظاهر في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
وبما ذكرنا من الادان بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
لم يعارض في الادان بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
كذلك واشك ان يصح تصديق بغيره في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل في حيز واحد والتصديق بالدين ولا يخل
اعلم ان اختلاف العلماء في اطلاق الاسم من مومنين او بغيره

[illegible]

فيسو الله الكثير المتعلقات وفرة على الممكنات والارادة لجميع الكائنات المتجدد
له ارادة تجود المراتب وبارها على ارادته ومحبة ورضا وامر والعلية بارادته
دون محبة ورضا وامر والكل بفظه وفرة وسمع بلا عالج وبصر بلا حرفة وكل
بالمحبة ولا صوت منزلة عما يقتضيه كلامنا القليل من الحزم والهدى من غير علم حادث من
حركة او سكون او تحيز فصفاته ليست اعراض ولا عين ذات ولا غيرهما وانه احث العالم
باختيار من غير ان يحال به كما ان الله لم يكن قبله ولم يتجددوا بقاء الشئ ولا عفة بالمرزايه ما كان
وصفة ذاته لا تشبه له بذاته ولا له صفاته ولا له الاعمال صفته من المحبة والمجسمة وصفاتها
ولما رماها وكل سمية نفوذ ولا كما ايقن وانه لا يكون ملك اراد ما يشاء من غير
ويعز ولا يتفع لمحة ناهض ولا علة لظهور ارادته تفعل وانه الغنى المطلق وكل
جود مقتضى الله تفعل وجوده وبفائه وسلاهي ما يكون به وجميع ذلك كله انه تفعل متصفا
بكل كما المتز عن كل وصف لا كما فيهم قسم فلا غير قوله وملا بكنه جمع متك
على غير قياس اوجع تلك علم وزم فقل انه هو من الملوك وهى الرسالة الخفية تفعل
الحركة والحزب بطر ملك وفيه به غير ذلك وناو لشا السبا اجمع وفيه للمبالغة غلب
في الاجسام النورانية المبررات من الكدورات الجسمانية الفادرة على التشكل بالاشكال
المتعلقة بالانهم عبدالله لا كما زعم المشركون من تاليفهم مكر من لا كما زعم اليهود من
تفصيصهم لا يعصو الله ما امرهم ويعملون ما هو مرسوم وانه ليس الله بغيره وبغيره
فمنصور فيهم كما انه صاعد فيهم بالخبر وانه عنهم وانهم بالعلوم والكثرة والاعلم
الله تفعل وما يعمل بخود ربك ما هو الحق السمتة وحقها ان يتك ما من موضع وقع الا
وفيه ملك لسا جوارح وكنه اي بانها كمال الله الازلي الفرد الرفاعهم بذاته المتز
عن الحروف والصوت وانه تفعل انزلها على بقدر رسله بالافا كجاذبة الراج على اللسان
الملك وبارك كل ما تضمنته حق وصوره وان يقول احكاما يتلوه وبعضها يتلوه فأن
الزخرف وجميع هي مائة كتاب ولربعة كتب انزل منها خمسة على شئت وثلاثون
على اربع وعشرون على اربع وعشرون على اربع وعشرون والاربعون والاربعون
والاربعون اي بانه انزلها على اربع وعشرون على اربع وعشرون على اربع وعشرون
بالعجزة الزلزالية على صدفهم فيلغوا عنه رسال الله ويصور الله كغير ما امر رايه وانه
يحب احترام جميعهم ولا يفرق بين احزمتهم كما لا يفرق بين وانه تفعل انزلها
على كل واحد منهم معصوم من الصفات والالهيته من غير ان يفرق على الحمار
بالعلم الصواب والمعرفة فقص بذكرها العبد من وكنه فقص الانبياء في كتاب
ذلك لا يعمر عليه ولا ينفق الله وان جعلنا انبياءنا في القلوب والاوراج والافان

عمره (رض) شفا شوخ نه انقت : مخ التورنه الزمانيه الموسمي شفا بغير حد انقت عيسى
مخ التورنه الزمانيه الموسمي شفا بغير حد انقت عيسى

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page.

1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

[illegible]

میکاراں

كذلك ذو القرنين والبر وضيء له **سكينة** مع زوج قلا نكته

فَقَرَأَ مَوْلَانَا **قَالَ مُعِينٌ** وَمِنْ عَمَلِ الْوُضُوءِ

3

الحق سبحانه وتعالى ربنا المقتدر ذو الجلال والإكرام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

أضواء الحق الشرع عن إله المستشرق الشرع وهو الذي لا يعمل بطلانه ولا يتغير
حلاله يعقل ولا يعادة هو خدام الله تعالى المقسم في إله المتعجبون يعقل الخلق
بمن يدرك حيث أنه متقلب في تعلق الخلق يعقل الخلق العادلون من خلقه أو يظلمون

قصه

[illegible]

٤
مجلسه فی الفقه

والتعليق على قول المتن
وان هذا هو ما يقتضيه
والتعليق على قول المتن

[illegible]

من قول الله عليه وسلم انما اريد ان يكون على وجه الارض من كل جنس رجلان
 طينهما جنة كالنور والعتمة والابيض والاسود والاحمر والاسود
 الشمس جنة موكورة لا يسع تركها وان لم يات المذبح لعلها وانما
 فبما لا تملك الاضطرار فيلزم ان يكون في كل جنس رجلان طينهما جنة
 الشمس داوم عليها ولم يكن ههنا حتى فالت على شدة رغبته في ذلك
 الشمس موكورة وجع فلهذا عنه عليه السلام من غير وجه فبما لا تملك
 الجحيم قوله كقول الله تعالى من الارض وما فيها من غير وجه فبما لا تملك
 واجبا ما بين الارض والسموات من غير وجه فبما لا تملك من الارض
 موكورة بالاكل والشرب والشراب واللباس من غير وجه فبما لا تملك
 زينة رسل الله وهو ضرب من اصلاح البشر في الدنيا والآخرة
 الفرض عندهم لا بد ان اصل العمل في الدنيا موكورة ومعدية وعينية
 وهي الفضيلة في الدنيا والآخرة والبر والنجاة في الآخرة
 في ذلك ما يقع منه ان ذلك راجع للاصلاح وهو لا يتغير في نفسه ولا في
 ما يسمى بغيره في الواجب يسمى سنة على هذا وهي كرامة صاحب الشريعة واطل
 الشريعة الاخرى لا تسمى على السنة العرفية انما كلفوا هذه التسمية على السرايس
 تركها والواجب بغير تركه ولا يخلو عن عليه هذه التسمية على السرايس التي
 بغير تركه ولا يخلو عن عليه هذه التسمية في غالب محاور النعم وقد يخلو
 بالسنة وهو شاذ عن عادتنا في خلافه فيكون كذلك فيكون العرفية والواجب
 من حيثها والاشفاق فيقتضيه كونها من الرغائب لا الكره لا يتغير في الاصل
 التسمية على الواجبات واما الناطقة فيقول الزيادة وتطلق على بعض المنفردات
 على الفرد في اصل الاشتقاق فيقتضيه اطلاق التسمية على سائر المنفردات
 اصل العرفية لانهم لم يستعملوها الا في الجملة وكذلك قولهم فضيلة
 على بعض المنفردات بل ان كان هذا من العظم بالواجب فيه بظهور ان كل
 والمنفردات كلها في الفضيلة مع الواجبات هذا اشتقاق هذه التسميات
 على معان يشتمل كل نوع من حلاله لغيره في التسمية بسموا كل من
 من المنفردات واكثر الشئ اقر وحده وقدر واشادة واشهر سنة كل عيسى
 مستغفرا وسما ما كان في الحرب الا في العكس من هذا لانه وسما ما
 الظرف في فضيلة هذا هو صفة الفروع والاصلاح هذه التسميات وهي
 الشريعة وفيها السرايس وفرد في السرايس والاضطرار في كل ما

الاشهر

من قول الله عليه وسلم انما اريد ان يكون على وجه الارض من كل جنس رجلان
 طينهما جنة كالنور والعتمة والابيض والاسود والاحمر والاسود
 الشمس جنة موكورة لا يسع تركها وان لم يات المذبح لعلها وانما
 فبما لا تملك الاضطرار فيلزم ان يكون في كل جنس رجلان طينهما جنة
 الشمس داوم عليها ولم يكن ههنا حتى فالت على شدة رغبته في ذلك
 الشمس موكورة وجع فلهذا عنه عليه السلام من غير وجه فبما لا تملك

كتاب التسمية

لما خرج الناطق رحمه الله من مسابلا اعتقاد المتكلمة بالافعال والادوار من غير الاشياء
 وهو الشاهد على ان الشريعة في ما يتعلق بالافعال والادوار من غير الاشياء
 التي تخص بالافعال والادوار فيسمى بها في طهارات الحروف والجنس لانها شاهدة على الاشياء
 تنفرد على المشاهدة وهي انما تكون بالافعال والادوار من غير الاشياء
 لها وتسمى طهارات الحروف التي تفرق وتسمى في نواحيها وتسمى في
 تسمى في نواحيها وتسمى في نواحيها وتسمى في نواحيها وتسمى في نواحيها
 التسميم وما يتعلق من غير الاشياء وتسمى في نواحيها وتسمى في نواحيها
 السرايس من سرور واول الشرح على مختصر الشيخ خليل طينها بغيره
 مفاصل الصفة والحد في ما يشهد وزنه كونه في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 تسمى من احكام الشريعة المتعلقة بالافعال والادوار من غير الاشياء
 الاخرى واعمال الجوارح الظاهرة والهيئات بالادوار في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 بغير الاشياء والادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 مشاك من طهارة الاشياء بالادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 بغير الاشياء والادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 منها الاصول والمعرفة وهو الذي فسر الشيخ ابو محمد في كتابه في العقائد
 فلهذا وجب الناطق مثل صيغة الشرح له وهو في الاشياء من غير الاشياء
 العقائد من العقائد والحد في ما يشهد وزنه كونه في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 تسمى من احكام الشريعة المتعلقة بالافعال والادوار من غير الاشياء
 الاخرى واعمال الجوارح الظاهرة والهيئات بالادوار في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 بغير الاشياء والادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 مشاك من طهارة الاشياء بالادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها
 بغير الاشياء والادوار من غير الاشياء في سبب اختلاف افعالهم في مقتضاها

بيان



ع
طبر

5

7

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ أَفَئِنَّتُمْ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ عِندَ ذِي الْعَرْشِ الْمَعْلِيِّ

فمن الرجليين والاماميه

17

1871

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

... و ...

فصل

وہی ہے جس نے

1841

فوجہ

انضم

اشترطوا القلة على غير العدم دليل على انه لا ينشئ كما وجود هذه القبلة والحق ولا يفرضها
منها جميعا وحدها بل في المحذور فلا ينشئ واما في فصل النقض فمفوضا
ايضا واجب عليه ولا علم بذلك خلافا لما ذهبوا به بعد دخول الخلافة فيها
معنى وعلى هذا يصح قوله والمشهور في القبلة والحق تنفي النزوح القلة على الوجه
الاول وفي ابن خلدون في القبلة تنافي القولين على وجه النقض مطلقا والحق اعتبار
القلة والثالث ان كانت في الحق تنفي مطلقا وان كانت في غيره اعمتت القلة القصة
وقوله فلا ينشئ وقال في فصل القلة ان هذه القبلة على العدم وقوله لا يجوز ان لا يجب
والمشهور ان القبلة في الحق ان لا يجوز في غيره (انظر في الجواب) ولا يجوز له ولا
فصله بهذا على المشهور ومما يلهي الشك في امانه وجعله بالقبلة على الحق او
فصله بها بالنقض بخلافه كما صرح به ابن رشد فيما اذا فصر وبغير معنى
النزوح في ذلك ان لا يجب القبلة فقط لا النزوح القلة فيقول الشافعي في الشارح والحق
الحق المتغير وهو النفي بالنسبة والقبلة **وقوله** لانه عادة يخرج الاستدلال بالقبلة
وبالحج ومزونه قريبا لا ان يزداد بالضعف للقلة وبالحج ينقض على خلاف **وقوله**
وجرت له عادة لا يسوآ فصله في ابن الحاجب فان جرده بالقصبة يتناقض
فصله اوله في فصله كذا ان قصرت له سورة وجدها **وقوله** ان لا يجب فان
فصله ولم يذكر كذلك على المنصوص خرج الغنى من النزوح لا ينشئ الله من وجه
من قوله ارجعت له عادة كذا ان قصرت انه ان لم يجد له ولم يفصله بل تنقض وهو
كذلك **ابن الحاجب** فان لم يفصل ولم يجد لم ينشئ الغنى وهذا الحق ظاهر منطوقا
ومعومنا بالنسبة للملازمة وظاهر ايضا اعتبار المنطوق في ذلك اعني اذا فصر
لنزه او جرده بالنسبة للقبلة على غير العدم واما ما يعتار القصور اعني اذا لم يجد
ولم يفصل والناجح على قول ابن الحاجب والنقض لا على قول اصحابه ورواية الشافعي
بالنقض وظاهر القصر ترجيح هذا الثاني كما مر في باب الملازمة التي للقبلة
بظاهر ايمان فصله او جرده لان لم يفصل ولم يجد كذا ظاهر كلامه عدم النقص
والمشهور بالنقض والحق اطرار القبلة على غير العدم في الملازمة وهو ظاهر لان
الشيخ خليل مختص وفيل تنقض مطلقا وان كانت على العدم وثلاثة اقوال المشهور
النقض مطلقا فصلا ولا جزاء وهذا حكم الامام والقبلة لا العدم واما المشهور
والمقتل بالحق وان جرده والنقض وثلاثة اقوال التنزيها والمهمس من وجه
القلة تؤطاد لا بلا فلازم الى يفصله فيكون المعنى في النزوح **وقوله** قال في المحذور
ليس قبلة احد النزوح فيكون لا لغيره فهو وضوءه من وجه على وجهه ولا قبلة

فرو
أما كلفته
على شمر الفضة

virgatus?

والشجرة الحذرة
على اليمين

فصل
الشيخوخة

[illegible]

ف
الكبير

فوق

الحرمين
فب

5840

[illegible]

[illegible]

يغسل بالفتح اسم للفاعل وبالض اسم للمفعول والوضو واجب من الله أو لا
 الغسل لغة **أولها** النية وعنه على ما في القصر والاضاؤه بمعنى أي يصبها حضوره عند
 الشروع الغسل لا المطلق لأن تكون النية بطلاحة النية وتقع في الوضوء الكمال على تقدير
 عدمه وتأخره فراجعنا من حيث قال في التوضيح فلا من ابن عبد السلام وابن عمار
 اتفق هنا على وجوب النية وخرج جماعة من الوضوء لولا بعد ابن عمار من غير
 في الوضوء فيه معنى النكاحية لكونه متعلقا بالأعضاء التي تتعلق بها الوضوء غالباً فلابد
 الغسل انتهى وينبغي أن كان الغسل واجباً مع الحدث الأكبر أو استحبابه المنوع أو الغرض
 كالأضوء الباطني فهو الجنبية أو ما يدخله كل الجنب وجوباً كالحيض أو استحباباً
 بالجمعة أو استحباباً كل مواضعها أو بعضها ابن عمر في وجوبه ما مر في الوضوء انتهى
 النية عند شروعه في الغسل أما عند الزلة لا بد أن يكون لها هو المطلوب أو عند
 مثلاً (أ) وعند غسل اليد من الغمر على الزلة لا بد أن يكون لها غسلها واجباً الجنبية
 وتفرغ غسلها هو السنة فلان في الجنبية عند الزلة لا بد من غسلها على ما كان
 غسل ذلك المحل للزلة الجنبية لا يفتي في النية فتخرج في غسل الجنبية والغبي
 الغسل الواحد لم يرفع الحدث وحكم الجنب لا يفتي في تقدم طهارة المحل على غسل
 رفع الحدث الأصغر أو الأكبر على ظاهره خصوصاً في الجنبية فلا بد من طهارة الجنبية ومن قال
 بقولها أن الغسل الواحد لا يرفعها وأنه لا بد من تقدم طهارة المحل على غسل
 الحدث وعليه فيمنع الاستصحاب الظاهر هو نية الجنبية في الزلة أو لا وهو خارج
 عن الغسل وهو من الزلة الجنبية وعلل في الغسل الواحد أنه لو اقتصر على
 نية الزلة لما بد من إعادة غسل محل الجنبية نية الجنبية فإن لم يجره وهو لغة
 الفقه انتهى وظاهر قول الرسلته وأفضل أن يتوضأ بعد ذلك لا يغسل ما به
 الوجه جسد من الغسل لغو الجنبية في شوطه تقدم طهارة المحل ويحمل على ذلك وإن كان
 على سبيل أفضل اللغة واجباً انتهى القصر صحيح وكان شيئاً من الله يقول الكلام ابن
 الجنبية هو ولا يكتفي بالنية (أ) إذا لم يرد من غسل الموضع الغمر على ما في الغسل
 من غير الجنبية لم يكتف في القول في صور الطهارة لهذا المنطوق وعلى هذا ما بد من الزلة
 الجنبية قبل طهارة الحدث انتهى **التميز** العود وهو المولات كما تقدم في الوضوء
 سواء صح بذلك ابن الجنبية ابن عمر في وجوبها مع الذكر والفرقة والغسل
 مع العجز والغسل على حد الغرض والتميز وهو عليه محمد بن الحسن بن الحسن

علي ان يلزم بطل
الشيء الذي كان يقسم

وكان في ذلك
 وقت من فصره يداه
 يدك بالفتح او اسوا
 والذات الاربعة بالفتح
 الى الفتح فوات او حليل

فوق
علي قور
النواشم

فصل في
البرهان
على



فوق
مجلس

في شهر رمضان

مکتبہ

9

۱۳

23

في التهذيب

29

انف

أيضا واعلم ان الحجاب في مرجبة النفس جميعا في العاصم انما هو في اللحية فان
 النفس مرجبة اربعة الجنبات وهو ما يخرج النفس من الفرج المعتاد في الرجل
 والحرة وانما يغيب الحشفة او فرجها من مفرجها من مفرجها او غير انشأ في فرج
 حبل الوصية والمراتب البهيمية **مثلها** انقطاع الحشفة والنفا من جملها انقطاع
 مع الاستحاضة في فرجها تنظر احب الي **الثالث** الطون **الزربع** الاستحاضة في فرجها
 على المشهور ويحل تغيبها عليها لو لم تقم له حيلولة وهذا في الاستحاضة في فرجها وان
 كان جنبا في الاستحاضة والزربع الوضوء انما هو في جعل الجنابة موجبا واحدا فتمت شيق
 خروج الحشفة وغيب الحشفة والنفا في مفرجها من مفرجها او غير انشأ في فرجها
 جتا واحدا وجعل المرجب الثالث الطون ولم يترك النفا في صلبه الا في الرجل على
 الصلاة على الميت لم يترك النفا في المرجب الرابع بناء على المشهور كما تقدم في كتاب
 ابن الحجاب من ان غسل الكاظم اذا انسل اما هو للجنابة التي تقوى له وانما اذا انسل
 ولم تقم له حيلولة لا يجب عليه غسله او اذا كان كذلك لم يجز له ان يترك النفا في فرجها
 وغيب الحشفة والبر من ذلك مع **الزربع** فاما ابن الحجاب ولو في الصغير فيعلم من قول
 فلا غسل عليها على المشهور فلا يفرغ من الخلاف اما هو في الرجل وهو في فرجها وان
 عبر الوضوء واحدا من ذلك فلا غسل عليها ايضا ومن هذا الخلاف في مشهور
 حال طهر من وجها في الرجل كما في الفرج في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 ايادها وكفها اليه بناء على ان النفس طاهرة في الوضوء فتقوم كراهمه في الفرج
 ذكر في الوضوء ما في الفرج في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 وغر حجاب في فرجها **الفصل** في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 التي داخل فرجها فلا غسل عليها الا في الفرج في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 مما لم يثبت له في الفرج في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 ذلك على انما لم يثبت في فرجها غسل عليها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 انما في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 ثلاثا بوجوه الفرج في فرجها وانما في الرجل الحجاب وتومر للصغير على دفع
 فاما ابن الحجاب فان من يغيب فرجها عن فرجها او فرجها عن فرجها
 كمرحك لرجل فاما من يغيب فرجها عن فرجها او فرجها عن فرجها
 لا يفرغ من فرجها في الجماع او يفرغ منه الخطا كما هو في فرجها لا غسل عليها
 الفرج في فرجها او فرجها في فرجها او فرجها في فرجها او فرجها في فرجها
 ان الذي يغيب فرجها في فرجها او فرجها في فرجها او فرجها في فرجها او فرجها في فرجها

الشرك

۵

الرابع

فد
عمر نحفو الجنبه

مقصودها

ثم موجبة والمنفذ، فلهذا وجب الخراج من الدرهم ثم رجع فقال يستحب لها
الغسل لانه خارج من الفحل فتمسك بالغسل منه كالحيض ولانها لا تخلو من دم غا
ثا وغلظ سائلها في الشهر لا يقطع من الاستحاضة **الاسم** عبد السلام واستشهدوا
بما هو لمرطنة **الاسم** عن ابن ابي شيبة هذا الاستشكال في الفلج المرونة في المشهور في
التغيير بها وان كان لغرض وجوده، فغرض لغرض الباحه ونحوه فلو تم الغسل مرة لا تغسل
اثنى واربع الغسل **الثاسم** من ولدت بغيب وح في وجوه غشيلها واستحب
روايتان المتروك، والثا هو من الغواش الوجوه حلا على الغلاب ومنشأ الغلاب الغلاب
في الصور الشاذة هل تطوى حكم فليسها او خالها وقال بعضهم ايها منشأ الغلاب هل
ان جاسر اسم الدرهم ولم يوجد او اسم لتغير الرحم وفروجهما اشكر النسي الغسل للدرهم
اللولي ولو نوب الغسل فزوج الولد دون الزوج لم يجزها **العاشر** اذا سلم الاغبر ولم
يجزها، فيقتل في فقال ابن الحاجب المنصور يشتم المان لمجد كالجنب وعن ابن
الفاسم ولو اجمع على الاشلاء واعتسل له اجزاء وان لم ينو الجنابة لانه نوى الشهر
وهو مشكل التوضيح قول ابن الفاسم مشكل من وجهين احدهما ان الغسل مفكوك
للجنابة وهو لم ينوها ويشير للانفس الامان من الشئ لانه قبل التلطف على حكم الشئ ك
فلا يصح منه العمل لان التلطف في حواله قد شربها على المشهور والمشهور صوم الشئ له
مع العي نقله صياحه وهذا الغلاب (المراد به لا ينفق الرجل لانه قبله خشية فينبغي من قول
ابن الفاسم على ما اذا كان خائفا ان يطوى في الشهادة **الاسم** حارون وقد تجدد عن طريقه
وان لم ينو الجنابة فغرضه ان يكون على طهر وذلك يستلزم مع الجنابة وعن الشئ اذا
اعتقد الاشلاء فهو من تصح منه الفرية غلاب من لم يهتفك له الفصح من اعتسل
غلامه قبل ان يسلم ثم اسلم ولم يبرك صلى الله عليه وسلم باعادة الغسل **الحاشية** عوانا
حكم رحمه الله الحيض والنفاس من موجبات الغسل ولم يفرق من احكامها شيئا في ذلك
ذلك من المصنفات التي ينفق الاشلاء بها بل في بعض ذلك باختصار تكميلها للنفاس
اذ مثل ذلك لا ينفق اشفاحه من سماع فضلا عن الشرح ويختص بالاشلاء في ذلك في ثلاثة اصول
الفصل الثاني في تعريف الحيض والنفاس **الفصل الثاني** في معرفة قدر الحيض والنفاس
وفقد الشهر وعلاقته **الفصل الثالث** في نفسي النساء فيما تقر بها فقال ابن
الحاجب الحيض الدم الخارج بنفسيه من مخرج الممكن جعله عادة غير زائدة على خمسة
عشر يوما من غير ولادة فما خرج بالدم غيره واخرج بقوله بنفسيه مع النفاس كانه
بنسب الولادة المتروك ومنه اجاب شيخنا رحمه الله لا سبيل لمرأة طالت
دم الحيض هل تنبر من العوا بل ان الظاهر لا تقوم وقدره الله عز وجل لا الله والاعمال

والقاهر على وجه الشئ كما وانما فالقاهر لا يخلو الا عن استعجاله الذي يخرج عن حيزه
لا سيما في النهر وقوله من خرج من خارج النهر من كل دور وقوله من ادى القليل والحق
من كل دور وقوله من ادى النهر وقوله من ادى النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
التي كانت كفت الشئ من قبل النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
يومه ادى على المشهور من كل دور والاستحاضة وهذا والله اعلم حقا عليه واللا يحصى
الحاصل في كل شئ وقوله من غير ولا زيادة بل ان لا يخرج من قوله في كل شئ
ثم قال ان من الحاصل في كل شئ من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
به الحقيق والاستحاضة ثم قال من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
فوق الشئ من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
والفعل والنهر وقوله من ادى النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
والكر والحيث وقوله من ادى النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
الحقيق خمسة عشر يوما على المشهور وقوله من ادى النهر من كل دور
على عادته فكل خمسة عشر يوما وتنتظره ثلاثة ايام من كل دور
وكون كل خمسة عشر يوما من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
المبتدئة والعقائد والحاصل في كل شئ وقوله من ادى النهر من كل دور
الحقيق واقوله خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
جشون خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
نزلت الصلاة ثم اذا افطحت عند الفلك والكر والكر
حتى بعدد يومين من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
ابن سراج رحمه الله بقوله في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
فوق المشهور من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
هذا الحاصل على كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
معلمة اقل النهر خمسة عشر يوما وعنده القافيز وجعله ابن سراج المشهور
واقوله انما هو بل لا يخلو الا عن استعجاله الذي يخرج عن حيزه
والتي كانت كفت الشئ من قبل النهر من كل دور
خروج الحرفة جامعة والافعة البياض وهو ما ابقى كالفعة وهو الحقيق واختلاف
في الاقرب منه في كل دور الفاسم الفصة ابلغ في الدلالة على الكهف من الجيوب لان
الفصة لا يوجد بها من الجيوب في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور

الطوبى

الاقرب من الجيوب في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
الطوبى في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
على عادته فكل خمسة عشر يوما وتنتظره ثلاثة ايام من كل دور
وكون كل خمسة عشر يوما من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
المبتدئة والعقائد والحاصل في كل شئ وقوله من ادى النهر من كل دور
الحقيق واقوله خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
جشون خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
نزلت الصلاة ثم اذا افطحت عند الفلك والكر والكر
حتى بعدد يومين من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
ابن سراج رحمه الله بقوله في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
فوق المشهور من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
هذا الحاصل على كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
معلمة اقل النهر خمسة عشر يوما وعنده القافيز وجعله ابن سراج المشهور
واقوله انما هو بل لا يخلو الا عن استعجاله الذي يخرج عن حيزه
والتي كانت كفت الشئ من قبل النهر من كل دور
خروج الحرفة جامعة والافعة البياض وهو ما ابقى كالفعة وهو الحقيق واختلاف
في الاقرب منه في كل دور الفاسم الفصة ابلغ في الدلالة على الكهف من الجيوب لان
الفصة لا يوجد بها من الجيوب في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور

الفصل الثالث

في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
الحقيق واقوله خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
جشون خمسة عشر يوما على المشهور من كل دور
نزلت الصلاة ثم اذا افطحت عند الفلك والكر والكر
حتى بعدد يومين من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
ابن سراج رحمه الله بقوله في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
فوق المشهور من كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
هذا الحاصل على كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور
معلمة اقل النهر خمسة عشر يوما وعنده القافيز وجعله ابن سراج المشهور
واقوله انما هو بل لا يخلو الا عن استعجاله الذي يخرج عن حيزه
والتي كانت كفت الشئ من قبل النهر من كل دور
خروج الحرفة جامعة والافعة البياض وهو ما ابقى كالفعة وهو الحقيق واختلاف
في الاقرب منه في كل دور الفاسم الفصة ابلغ في الدلالة على الكهف من الجيوب لان
الفصة لا يوجد بها من الجيوب في كل دور وقوله من ادى النهر من كل دور

عليه السلام
فقط اقرب ميرزا عليه السلام

والمضمر

ف

يؤثره المظفر على حافته ماله وان كان ذلك اليه لا يثبت فيه وهو هذا في الامكان **فمن**
من جرمه لا يثبت له طهراته فهو كالعرق القليل من جرمه لا يثبت له طهراته
ليثبت له طهراته ومن المبرور ان كل من جرمه لا يثبت له طهراته
التي هي ابو محمداً ومن جرمه لا يثبت له طهراته
وكل من الوضوء طهراته يثبت له طهراته
عنه ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
ويترك المصنوع ولا يثبت له طهراته
او لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
يزيل المصنوع اذا لا يثبت له طهراته
ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
الطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
والطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
من جرمه لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
او يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
فليس من جرمه لا يثبت له طهراته
افق من الطاهر ولا يثبت له طهراته
الطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
من يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
غيره لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
محال له ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
قال ملك ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
فمن جرمه لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
كأن مثل الطاهر ولا يثبت له طهراته
بعد ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
المعنى السعي الشرعي او يثبت له طهراته
يكون مضافاً اليه غير مضاف الى طهراته
والملك كسعي التجارة ويخرج غير المبيع
المعنى هو او لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته

ع
يؤمن وهو

ق

ق

ق

من جرمه لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
وقد ارجعت طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
التي هي ابو محمداً ومن جرمه لا يثبت له طهراته
وكل من الوضوء طهراته يثبت له طهراته
عنه ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
ويترك المصنوع ولا يثبت له طهراته
او لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
يزيل المصنوع اذا لا يثبت له طهراته
ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
الطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
والطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
من جرمه لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
او يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
فليس من جرمه لا يثبت له طهراته
افق من الطاهر ولا يثبت له طهراته
الطاهر له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
من يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
غيره لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
محال له ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
قال ملك ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
فمن جرمه لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
كأن مثل الطاهر ولا يثبت له طهراته
بعد ان يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته
المعنى السعي الشرعي او يثبت له طهراته
يكون مضافاً اليه غير مضاف الى طهراته
والملك كسعي التجارة ويخرج غير المبيع
المعنى هو او لا يثبت له طهراته من جرمه لا يثبت له طهراته

١٦٩

فمن

ق

وطر قرض واحد وان يجرل خماره ولسته به قرض

ذكر في هذا البيت القرض الواحد وهو ما يقرضه من جرمه لا يثبت له طهراته
التي هي ابو محمداً ومن جرمه لا يثبت له طهراته

ف
مفتوحة

يتقبل من ولا يفسد الخصب، وشروطه ابن السمران يجوز النافلة من ثمة طهرتهم المبرجة
 فلا وإن لم ينو حاله محله ولا من بين النفل والسنة عن ابن حبيب والسقي المستحضر
 انهم لم يوتر التوتيت وانما ان يتنفل بالثلاثة، عالم يدل كثيرا الشهي في ظاهره ان يتبع
 البرضة فينفل فيها او على رغبة العلم بينهم الصبح ثم صلى الصبح في الموازية في اعدادها
 فان هذا خفيف واراد ان يعيد الوقت الشهي في انفسه احد يجوز النافلة من ثمة طهرتهم المبرجة
 ايضا نظر ان في الخطاب **جرح** واما من يتنفل لنافلة فلا يجوز ان يصلي به العذر وان رفعه ونزل
 وعلى من برضة فينفل الشويع عن الموازية ان من يتنفل لنافلة او لغيره ثمة وصحافة صلى
 مكتوبة اعدادها او قال سمحون عن ابن القاسم فيمن يتنفل ركعتي العلم صلى به الصبح لو انهم
 لنافلة فيعلم به العلم انه يعيده الوقت وقال البرقة عن الذهب تجزبه صلاة الصبح يتنفل
 ركعتي العلم ولا تجزبه اذا يتنفل لنافلة ان يصلي به العذر **وزج** وكذا يجوز السنة لادائها
 من التواجل والارغاب بالنسبة لنافلة سواء فعل النافلة الحقيقية لها عن طهارة او اخرها
 عنه في النوادر عن ابن القاسم لاداء ركعتي يتنفل النفل وكذا يجوز من يداء احدهما
 الزخيمة يتنفل السنة في المجموعة من يتنفل الوقت بعد طلوع الصبح بغير ركعتي
 العلم وكذا يجوز الجنازة والسنة يتنفل العذر ان اخرتها عنه ويتنفل النافلة مطلقا ولا ذلك
 من المصحب والفرقة والحواف وركعتا يجوز كل منها يتنفل العذر ان اخرتها عنه وتتم
 النافلة تاخرتها عنها او تفردت عليها واما الانظار بالنسبة فيشرطه بالجميع قوله
 اعلم **قال الشيخ** خليلي مختصا، وجاز جنازة وسنة ومسرحا وفراة، وطواب
 ركعتا، يتنفل من ضرر او لغيره تاخرتها وهذا ايضا ملاك التعيين وان تعينت صلاتها
 لا تصلح يتنفل من غيرها اخرى فيقول المصنف وجاز هذا واحدا ومن بعد اقول الشيخ
 فيقول وجاز جنازة كما في قوله وطواب يعني الواجب لليلة المذكورة ايضا واسم احد
 اخر هذا الاشياء عن الظلمة المتين لها انما يصح باعتبار التيمم للارادة انما التيمم لغير
 بل ان يعاد بن غير ما يتنفل له من التواجل بعد ان يتنفل له او قبله كما مر

هذا هو العبط الثالث من العصور الستة التي اشتمل عليها كمال الفلك في السبع وهو
ما يتبع له وما لا يتبع له فباخره ثمانية اجزاء للمسلم والمريخ النسيم للبطا وهو ثمانية
عشر الفريخ ابتداء الى استقلال البيت يتبع له الفقدان ويطيبه واما ارتفاع المنزل
يتبع العرض تبعاً له ففقدان البيت ثلث هذا وما ذكرنا من النسيم للبطا استقلال
السا هو على المشهور في خواصه والمسلم لانها على النسيم واما الخلد في الصحيح من
السا لا يسجدون لما يتبع للسوا بل استقلالاً واما يتبعهم استقلالاً الفريخ ففقدان

على المشهور ما إذا انقسم الغير بأرض جاز له ان يتقبل بذلك التيمم كما تنفرد البنية فلهذا
وعلى المشهور من كونه تيمم للماء فيه اذا غشي مواته الجعة بماء تيمم لها حكمه ان الغبار
وغبره لا يتيقن لها وهو لا يشك في ان يكون له حكمه ان يكون له حكمه ان يكون له حكمه
هذا الجعة فمريض بها ان يتيقن للماء فيكون له حكمه ان يكون له حكمه ان يكون له حكمه
فخرج الجعة لم يتيقن وقت الظهور ان يكون له حكمه ان يكون له حكمه ان يكون له حكمه
والى كونها غير التيمم انما يتيقن استغلا للماء فيه فلهذا ما عدا الجعة فلا يتيقن لها
ولا للنوازل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بالتيمم والجعة معطو بماء وفيه اربعة تسكون اليه للزور وحاصره ما على التيمم
فمن كلامه ان ان يجوز له التيمم للنوازل انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وهو المصداق والمرير والخاص ان المرير والمصداق يتيقن البنية والى النوازل انما انما
للمرير انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
النوازل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
النوازل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
خلاب فلهذا ان يتيقن للماء انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وقال الشيخ محمود الشوكاني في شرحه للمختصر ما معناه انما يتيقن التيمم للماء
والمصداق ما على المصداق ولا يتيقن النوازل انما انما انما انما انما انما انما انما
وقيل ان المصداق والمرير يتيقن للماء انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بعضهم لان على التيمم عدم الماء وهو موات الوقت بلا جبر في المعنى بين مواته
وبين حاضره جميع الاستواء للماء العلة كحد او عكسا وانما حق الله تعالى انما انما
والمرير بغير العلة وفروع ذلك لما دون غيبها فلا يفتح به الا انه در امان وقوعه كونه
لا جبر فيها في المعنى وقيل لا يشرع له التيمم اخلا وهو ملك في الموازنة في انما
الماء وان خرج الوقت فلهذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الماء والصعيد لا يبيح واقلا على القول بانما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
النية الحاضرة وهي محضة كماله في المصداق وذلك انه فلا يقل وانما انما انما
او على سبيل او جاء احد منكم من الغائط او لمسه النساء فليغتسل او جاء احد منكم من
صغير احبها فان حملنا الوبى الثانية على بانما انما انما انما انما انما انما
الغائط او لمسه النساء فليغتسل او لمسه النساء فليغتسل او لمسه النساء فليغتسل
الواو حقه المرير والمصداق لان التيمم موات الوقت بل جبر في المعنى بين مواته

موات
وظاهر الجواب

منكم المشهور انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اذا غشي مواته وفتما ولا يتيقن للماء انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وعليه ذهب الشيخ خليل في فتحه وعلى المشهور انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وسلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

فروضة مسبوكة وختم البشارة للشيخ واليه اولي الصواب
ثم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والحق انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

ذكر في هذا الباب انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فكرهه وسنته ومستحباته وذلك يستلزم بيان صحته المستحبة وادرج في هذا الباب
البصل الخاص من بصل هذا الباب ايضا وهو بصل وقت التيمم كون خروا وقت من جهة الموات
بغير ما حكي هنا ان في بصل التيمم فانية او لما ملى الوجه انما انما انما انما انما انما
الشأن ملى الميرير الى الكوعين انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بعد التوضيح الاستيعاب بالمصباح مطوي البشارة ولو كان كماله من الوجه او من الميرير الى
الكوعين لم يجر على المشهور وفلا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بشرع الخاتم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
تحليل المصباح بقوله فلا لولا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
النية ومحلها عند الظهيرة الاولى ولم يبين الشاخص كما فلا في الوضوء في بركة الظهور والله
اعلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بجربا القاطبة بطريق النية بغيره انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على الا بر من ذكره وهو انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
او جبا فان نفس الخطبة تيمم لم يجر تيمم في المرونة فانما انما انما انما انما
ثم تذكر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اظهر على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لا يجوز به بل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

فج
والتي هي جسد
الغرض

وف
التي هي جسد

التي هي جسد

لنفسه لا يبعد على المشهور في ذلك من غير ان يوافق في ذلك او لا يوافق عليه
عقله ولو لم يثبت له موجب كما في ما سبق في قوله في ذلك او لا يوافق عليه
الحديث لا يوافق دون ذلك في ذلك او لا يوافق عليه وهو غير جيب وحاصل ذلك ان
تتفق كما في قوله في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك
سالمه يير مع الحديث لا يوافق في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اخرى في قوله في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
من القائلين عن قوله في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
ينبغي استباحة الصلاة لا يوافق في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
بالجموع من يوافق في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اخرى من يوافق في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
عظيمة واداء لم يرفع هذا النوع وكيف يستباح الصلاة اذ يلزم عليه اجتماع التقيضين
اذا الحديث هو المانع والابدية متعقبة بل جمع واجيب عن ذلك بحوارش احدى الطرفين
او عن قولهم التيمم لا يرفع الحديث اذ لا يرفع معه مطلقا بل التي يمانية وجود الصلاة في ذلك
ولا يرفع في المسئلة خلاف اذ لا يرفع من غير معنى في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
بعد اذ رفعها مطلقا حيث لو وجد المانع لم يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الحقير والمنع في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
وقد افيدت بقرينة ولا يرفع من غير رفعها مطلقا في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الخلاف في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
علمت ان احدهما المنع من الصلاة والاخر وجوب التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
لرفع احدهما المستفيض وهو المنع من الصلاة في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
استعمل المانع بالاداء وجوب الصلاة في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
فون التيمم يرفع الحديث في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
بقوله في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
عنهم فتأمل في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
مراد من ذلك التيمم يرفع الحديث في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
انه لا يرفع في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الاربع من غير ان يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الاربع من غير ان يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
فانها سنة وسئل **الخامس** الموات وهي الموات في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
وكان

فعب
الحزب

ليرفعه مطلقا

واجب

وكان ان يرفع اليد في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
التصغير في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اخرى في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
على وجه كان من ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
وفيل هو التقييد وفيل هو التقييد بدليل والبلد الطيب يخرج ثباته بدارين وفيه هو المانع
المستعمل على حوار التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
والجمع والجمع في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
واختلفوا في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
خلافا لا يرفع في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
المشهور وكذا حكم التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
التيمم ويجوز بقراءة السجدة في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
ونيج والحق والتيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
عليها وظان الوقت يتيمم عليها والاولى للترجيح وفي ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
والربيع والشب وغير ذلك لا يتيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
ويتيمم بالحق في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
لا لا يرفع في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
على الشب وهو المشهور ومنه ثلثها اربع الاضغيد والرابع كالثلاث بزيادة تيمم في ذلك او لا يوافق عليه
السادس في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
والجموع بغيره واليد في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اخرى في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اعاد اذ انقضى التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
على موضع جسد المتوفى في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الوقت واجيب بان المراد ان يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
اخرى في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الاربع من غير ان يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
الاربع من غير ان يرفع التيمم في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
فانها سنة وسئل **الخامس** الموات وهي الموات في ذلك او لا يوافق عليه في ذلك او لا يوافق عليه
وكان

الف

على وجه التيمم

الربيع

اعاد

لم يخرجه ولا منبهم **١** + فلزبعة (الافعال) **٢** + **٣** + **٤** + **٥** + **٦** + **٧** + **٨** + **٩** + **١٠** + **١١** + **١٢** + **١٣** + **١٤** + **١٥** + **١٦** + **١٧** + **١٨** + **١٩** + **٢٠** + **٢١** + **٢٢** + **٢٣** + **٢٤** + **٢٥** + **٢٦** + **٢٧** + **٢٨** + **٢٩** + **٣٠** + **٣١** + **٣٢** + **٣٣** + **٣٤** + **٣٥** + **٣٦** + **٣٧** + **٣٨** + **٣٩** + **٤٠** + **٤١** + **٤٢** + **٤٣** + **٤٤** + **٤٥** + **٤٦** + **٤٧** + **٤٨** + **٤٩** + **٥٠** + **٥١** + **٥٢** + **٥٣** + **٥٤** + **٥٥** + **٥٦** + **٥٧** + **٥٨** + **٥٩** + **٦٠** + **٦١** + **٦٢** + **٦٣** + **٦٤** + **٦٥** + **٦٦** + **٦٧** + **٦٨** + **٦٩** + **٧٠** + **٧١** + **٧٢** + **٧٣** + **٧٤** + **٧٥** + **٧٦** + **٧٧** + **٧٨** + **٧٩** + **٨٠** + **٨١** + **٨٢** + **٨٣** + **٨٤** + **٨٥** + **٨٦** + **٨٧** + **٨٨** + **٨٩** + **٩٠** + **٩١** + **٩٢** + **٩٣** + **٩٤** + **٩٥** + **٩٦** + **٩٧** + **٩٨** + **٩٩** + **١٠٠**

من ذلك **١** + **٢** + **٣** + **٤** + **٥** + **٦** + **٧** + **٨** + **٩** + **١٠** + **١١** + **١٢** + **١٣** + **١٤** + **١٥** + **١٦** + **١٧** + **١٨** + **١٩** + **٢٠** + **٢١** + **٢٢** + **٢٣** + **٢٤** + **٢٥** + **٢٦** + **٢٧** + **٢٨** + **٢٩** + **٣٠** + **٣١** + **٣٢** + **٣٣** + **٣٤** + **٣٥** + **٣٦** + **٣٧** + **٣٨** + **٣٩** + **٤٠** + **٤١** + **٤٢** + **٤٣** + **٤٤** + **٤٥** + **٤٦** + **٤٧** + **٤٨** + **٤٩** + **٥٠** + **٥١** + **٥٢** + **٥٣** + **٥٤** + **٥٥** + **٥٦** + **٥٧** + **٥٨** + **٥٩** + **٦٠** + **٦١** + **٦٢** + **٦٣** + **٦٤** + **٦٥** + **٦٦** + **٦٧** + **٦٨** + **٦٩** + **٧٠** + **٧١** + **٧٢** + **٧٣** + **٧٤** + **٧٥** + **٧٦** + **٧٧** + **٧٨** + **٧٩** + **٨٠** + **٨١** + **٨٢** + **٨٣** + **٨٤** + **٨٥** + **٨٦** + **٨٧** + **٨٨** + **٨٩** + **٩٠** + **٩١** + **٩٢** + **٩٣** + **٩٤** + **٩٥** + **٩٦** + **٩٧** + **٩٨** + **٩٩** + **١٠٠**

بعد ذلك

وبعدها

من ذلك **١** + **٢** + **٣** + **٤** + **٥** + **٦** + **٧** + **٨** + **٩** + **١٠** + **١١** + **١٢** + **١٣** + **١٤** + **١٥** + **١٦** + **١٧** + **١٨** + **١٩** + **٢٠** + **٢١** + **٢٢** + **٢٣** + **٢٤** + **٢٥** + **٢٦** + **٢٧** + **٢٨** + **٢٩** + **٣٠** + **٣١** + **٣٢** + **٣٣** + **٣٤** + **٣٥** + **٣٦** + **٣٧** + **٣٨** + **٣٩** + **٤٠** + **٤١** + **٤٢** + **٤٣** + **٤٤** + **٤٥** + **٤٦** + **٤٧** + **٤٨** + **٤٩** + **٥٠** + **٥١** + **٥٢** + **٥٣** + **٥٤** + **٥٥** + **٥٦** + **٥٧** + **٥٨** + **٥٩** + **٦٠** + **٦١** + **٦٢** + **٦٣** + **٦٤** + **٦٥** + **٦٦** + **٦٧** + **٦٨** + **٦٩** + **٧٠** + **٧١** + **٧٢** + **٧٣** + **٧٤** + **٧٥** + **٧٦** + **٧٧** + **٧٨** + **٧٩** + **٨٠** + **٨١** + **٨٢** + **٨٣** + **٨٤** + **٨٥** + **٨٦** + **٨٧** + **٨٨** + **٨٩** + **٩٠** + **٩١** + **٩٢** + **٩٣** + **٩٤** + **٩٥** + **٩٦** + **٩٧** + **٩٨** + **٩٩** + **١٠٠**

بعد ذلك

وبعدها

سنة من سنة الممروفي
ممنون من المسمية وحقه حيز

يعمل

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِن كَانَ عَلَى الْبَرِّ فَكَانَ عَلَى الْبَرِّ
وَأَمَّا الْبُلْبُلُ فَإِن كَانَ عَلَى الْبَرِّ فَكَانَ عَلَى الْبَرِّ

اجتمعان كل ما يقع الوضوء من الاحواف والاشياء بلانه يفيض القيمع **فقط**
 ويوجد وجوده قبل ان يصل على الماء ان القيمع يتخفف بنواف الوضوء كما هو في قوله تعالى
 على الوضوء بقطعة على امره ان لا يفيض الوضوء وهو وحده والماء في الصلاة فلا يجزئ
 الا ان يفيض من تحت يديه فوجوه الماء قبل ان يصل على وجهه لا يفيض على الماء وعلى عليه يتمدد
 الا ان يكون في وقت من الاوقات بحيث يفيض من موات الصلاة ان يتشغل به ان يفيض
 فلا يلزم من ان يفيض على الوجه من المراتب فلهذا القيمع وهو من فوات
 قبل ان يصل الى وجهه في الصلاة او غيرها لا يفيض القيمع وهو كذلك في الجملة
 فلا يلزم وجوه فيما يمتد في وضع الصلاة الا اذا انصبه وهو موقوف على وجهه قبل ان يصل
 فبانه يقطع في الراجح المرفوعة وان دخل الماء في رجليه وهو في الصلاة فقطع وهو لا يقطع
 عليه رجل بالماء وهو في الصلاة فلا يلزم من ان يفيض القيمع لان في الماء
 في وجهه حينئذ يفيض على الوجه في كل واحد من المراتب وان كان له في جميعها يفيض على
 ذلك القيل في كل حال الصلاة يفيض عليه لانه قد دخل على الماء قبل ان يصل وما كان
 في حين القيل اليه بخلافه الذي لا يقطع عليه بالماء وهو في الصلاة وهو غير واجب للماء
 وغيره ملك له فغير ذلك الصلاة بما امر به وحصل له منها عمل باحد من الشرطين
 بوجوبه ان لا يقطع لفعله سبحانه ولا ينقطع العمل على ان يفيض في احد من المراتب
 من الصلاة فلا يقطع القيمع ايضا وحالاته صحيحة وهو يعيد في الوقت الا انه في ذلك تفصيل
 لا اعتبار بتعدد التيممين فيهم من يعيد بموته صلى الله عليه وسلم في الوقت المأمور وهو الصلاة فيه
 في الوقت من غير الايعاز لان الوقت في كل وقت من الاوقات القيمع فيه وانما في الموضع الذي يقع
 هذا التفصيل قوله وان بعد نجره وقتان يكون ختافا في الموضع من طرفة عين من صلاة
 فزعموا ان يكون في القيمع في الموضع من طرفة عين يعيد في الوقتان في كل ختاف من

و غفرل

في أربع الصلاة الست عشر من يومها الأربعة عشر

الصلاة من قولهم الرعاء الذي ينشئ على غيره في العمل وهو تسمية الدعاة صلاة معروفا
 بالعلماء العرب فإضافه الشرع إلى الرعاء عايشه من قولنا فقال وفيه من قولهم الرعاء وهو
 طائر يكسب شينين **فمن** كسبه قيل القيد ورده واعتبر بها الله تعالى ليلة **الاستسراء** وذلك
 بكتة ضل العمير بلفظه وكان **المراد** من ذلك كاعتبر بالقدرة وكاعتبر بالمشي وصل
 مرضه وكاعتبر بالخير والشرع ما قرئ صلاة **الشمس** من يومه صلاة **العصر** وهو قول طائفة
 رضي الله عنهم أوجبوا أربعاً ونفوساً وكفارة **والشعب** يؤيد ما رو عنه صلى الله عليه وسلم
 ولم انه قال ان الله وضع **عن المسلم** الصوم **وشق الصلاة** والوضع للأيون الامر بالخ فوالان
 ووجوب الظلوات الخمسة على من البرز ضروري **والاستسقاء** من حصول الخصال
 من جسد هذا الوجه هو كلفه مرتبة يستتاب فان لم يتيب قتل **وكذلك** بقية الركان
والساعات الخمسة واختلاف من افرو جوبها في امشع من مقابل كل هو جاسون قتل
 حقاً ويورث ان قتل على اعتداءه او كلفه يقتل الابورث والاصل على علمه والاراض
 المشهور والاشكال **المرحوب** ان من ترك الصلاة منع من الزواج وهو كذا للمع والامر بالفرس
 ذلك بالشرع **هذا العلم** **باب** الصلاة من ادعى الصلاة دابة العبدية واشهرها جمع الله بين
 له بعد ادعاء الله تعالى عليه وكوع واستجد وذكي وقراءة واستغفار وقراءة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وانواعاً ممتدة من انواع اعماله وادع لانها مقبولة على ذلك
 فمن ما يعتن به عورته من طهارة من الماء وذلك كسبح بحمد الله وفيها الامامان عن

کجلورس

شرطين لا يستقبلان العلم الا تحت
 بالبرقي والقوي في علم الحبيب
 نورا عينا من نور كمالها
 وسمو غور و طهر في نور
 اربع لاسمها على كسر
 في لافظها والاعمال

اضرب من شرطه الضلالة الى شرطه كاد اربعة عشر وعشر في الغنم كما بلغها المجرى الى المراء
 المنسبة **الاول** الاستقبال الفعلي وهو شرطه **الاول** في قوله المضمر والشعر وفي التثنية والجمع الى
 في التقدير الضمير الى الرب الثابتة فيكون فعله حقيقة توجهت به بالثبوت وتثنية او غنم كسورة التثنية
 الى الضلالة الى الفعلي في قوله تعالى واقتطعوا له غنم هذا على المفسر وهو وقال ابن حبيب يقتضي
 الم الفعل ثم يصح ما امكنه ويرجع الى الرب بالرفع وبالسجود لبعض منه وان قيل يجوز
 او ما لها ابن عرفة وصحح ابن الفاسم الى الضلالة بحمله يعني في هذا راجع الى الضلالة ولا يصلح
 محمولاً وخلفه لرب المعين **ابن** بشرود في قوله تلفاً للعبة وسبق الفريدي الى راجع الى الضلالة
 التسمية وجهه من التفسير للاستقبال والمراد بالتثنية والجمع الى الضلالة ولا يتقبل على التثنية
 في سبيل التفسير فيه الضلالة لفرد او التثنية لسبب معصية وخرج من الرب التثنية المباشرة فلما يجوز
 له الفعل عند ما شبه الفعلي الفعلي وراكب السبعين فلما يتقبل الى الم الفعل فلما دارت دارها
 وروى **ابن** حبيب كمال التثنية وشخصية الاستقبال مفيدة بالذات والمضمر في قوله العجز والتلعيبان
 كما صرح به النافع في البيت الثاني من حله في الفعلي الضلالة على ما قد را على الاستقبال بمصطلح باطله
 ومن على غير ما نال سبيل اعادة الوقت كماله عليه بجمع قوله ثلثة يعني بوقت وعشر وعنه
ابن بشرود في المفسر وهو قال **الفاسي** يعني بالاول وان كان على جرح الموضع في قوله التثنية والجمع الى
 كمال الضلالة او خروجه او نحو فلما اعلان عليه لقوله لا يحزنها ولا يفرق في شيء كحكمة الاستقبال مع الذي
 والفردية بين التثنية الضلالة ودوامها **ابن** اقتضح الضلالة الفعلي في قوله تعالى في قوله **ابن** (تثنية)

عزیز

[illegible]

البرعاف

على خفة بعدة تغريز له دوامه ولا خسر الوقت المختار فلا يقطع بل يتمها على حاله اذ لا يقرى
في قطعها والاخر هذا ما ورد ان عمر رضي الله عنه طر وجرحه دما ثلعا اذ يقطع واذ لم
يقطعها ولم يقطع الركوع والسجود اما لانه يضرب وينزله رعايه وثا خشية ان يقطع
بالفرج ان كان او سجد قبل سجوده ان يقطع بالايه اولا ذلك تفصيل ان خشي من ان يقطع
او لا ان يقطع ان خشي قطع جسده لم يوم ان يقطع اذا السجد لا يقطع بالايه
وان خشي قطع غيره فبعضه ولا يقطع بالايه فيكون الركوع من يقطع والسجود من يقطع
الفا يقطع من يقطع من ان يقطع عنه الرعايه في بقية من الوقت ثم يجب عليه اعادة هذا
كله اذا رجع في الصلاة نحو قلب على كفيه دوامه فلا يلزم بدور وشك حصل بدور او يقطع
فلا يلائم احوال **والله اعلم** ولا يقطع بالايه فيكون الركوع من يقطع والسجود من يقطع
ان كان في الصلاة ملك ويقتله بانما ملك الاربع ليدخله ملكه وانما ملك الاربع والاربع بالايه
فلا عمل الا بالايه فلا يلزم ان يقطع بالايه فيكون الركوع من يقطع والسجود من يقطع
هو الركوع بالايه لا بالايه فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
وحكم في هذا الركوع بالايه فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
لمسجد المحض غير البصر وشرحه ينزل المقتول في ظل الحضرة واما ان كان المسجد في
وخاب تلوته فلا يجوز ان يقطع بالايه فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
عن يمينه عن **الحالة الثانية** ان يقطع ويسيل ويتلخخ به فلا يجوز له التمسك **الثالثة**
ان يسيل ويقطع ولا يتلخخ به فيجوز له القطع والتمسك وهذا افضل البناء لعل العباد
ان يقطع كحصول البناء حكمه ان يسيل او ان يقطع والتمسك من ان يقطع بالسجود ان يقطع
فلا يشك ان يقطع خارج من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
الحركة لا يقطع من ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
يخرج من مسك ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
يقتضيه هذا الاضطرار ان يسيل من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
وحكمه في هذا هو ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
ان يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
وابوالا فلا يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع
امان ذلك سمعوا بعد غسل الركوع فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع بالسجود فيكون الركوع من يقطع

الحمد لله

لأنه يجازي بها مطلق الأمام والآخر من سنة الفضايلة يكون عفا جلوسه وفيه لا يجلس إلا ما لا
 في بلية تركه في ذلك الوقت ولا يصور ولا يجهز ان كانت صلاة جهر ويجلس لانها لا خير طاعة ولا في
 جهر ولا تجلس على الفضايلة العشرة في العرفين وعلى غير سمع في بلية تركه بلع الفزان
 ونسورة ولا يجلس لانها اول امامه وثلاثه صور تركه بلع الفزان خلاصة اذا فاقه الجلوس
 وادرك الثانية ومانته الاخير بلع على تقديم البناء على تركه بالفاضة جهر لانها ثالثة الا
 ماع ويجلس لانها ثالثة ثانيا على تركه بلع كذا ثالثة بالفاضة جهر لانها رابعة امامه
 وهذا يجلس الفزان ثم تركه الفضايلة بالفاضة صور فيكون هذا الصلاة على المشهور
 كلها جلوسا وهي ايضا على هذا القول المخرج من وجوب ترك الثانية حتى ين
 قبل السلام وعرفون اني لم اجد على غير الجلوس بل تركه بالفاضة وسورة ويجلس
 لانها ثالثة ثم تركه البناء من غير جلوس على تركه بلع مثل هذا الصورة الحاضر بترك
 ثالثة صلاة المسافر من ادرك ثالثة صلاة الفضايلة في كل منها بدلتها واحدة
 قبل الشروع في الصلاة والآخر وانما بدلتها بالآخر وانما بدلتها بالآخر وانما بدلتها بالآخر
 لوجه الفصل بلع تقديم البناء على تركه بالفاضة جهر لانها رابعة امامه ويجلس
 اتفاقا لانها ثالثة والرابعة امامه ولكن الفضايلة لا يقع له الامر جلوس ثم تركه الفضايلة
 المشهورين من غير جلوس على سطحها وهو موجب الجلوس في تركه بالفاضة وسورة ويجلس
 الاصل وعلى قول سمعون بل تركه بالفاضة والسورة لانها اول امامه وثالثة وهو ويجلس
 لانها ثالثة ثم ثالثة بالفاضة وسورة ولا يجلس لانها ثالثة صور عدم تركه
 ثالثة امامه العمل الى بلع جلوسه على اخيرة الامام لا على ثالثة الامام بل تركه رابعة بالفاضة
 فحة وتسمى هذه الحيلة والمجوعة للصورة المشهورة في تركه بالفاضة
غير الله جلوسا في وقتها وفرسل في بعض الاخوان من الطائفة الاعيان قبل هذا
 الوقت بزمان من صلاة من هذا العوض وهو من ادرك احد الوصلتين ولم يدرك غيرها
جاء بان على قول الجمهور في تقديم البناء على تركه بالفاضة جهر لانها ثالثة
 الامام ولو افضه ويجلس عليها اتفاقا لانها ثالثة والرابعة امامه في احد القولين في ترك
 الثالثة في بل تركه بالفاضة وسورة لاحتمال ان يكون ادرك الثالثة فقط او لم يدم بقى
 نصا ويجلس عليها لاحتمال ان يكون ادرك الثانية فقط واخيرة الامام ثم يتركه بالفاضة
 فاخته وسورة لانها اول امامه وثالثة ويسمى هذا السلام لاحتمال ان يكون ادرك
 ثالثة الامام فيجلوسه على ثالثة حتى يركب وعلى قول سمعون بل تركه بالفاضة وسورة
 لانها اول امامه ويجلس عليها لانها ثالثة ثم يركب بالفاضة وسورة لاحتمال
 ان يكون ادرك الثالثة فيكون ثالثة الامام ثم يركب بالفاضة بغير الانصراف لوجه الامام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

فصل

ف

الامة كعورتا

الموتى من بني فلان رحمه الله تعالى

مصر وجزيرة النصارى

ولا كذا يلزم في دفعه

عمره و الاقرباء من قيس

علمهم حسن في الالوفات وانهم هنا جميل العالين وهو

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ قَبِلُوا قَبْرَ مُحَمَّدٍ
 أَنَّهُ كَانَ فِي الْقَبْرِ قِيَامًا صَاحِبًا جَمِيلًا
 قَبْلَ مَسَرُّرَتِهِ إِلَى الْقَبْرِ لَمْ يَمُتْهُ
 وَزِدْنَا قَبْرَ السَّوَالِقِ لِيَانَهُ
 وَأَعْلَمُ وَفِي الْقَبْرِ مِنْ بَعْدِ قِيَامِهِ
 وَعَمْرُ عَرَبٍ السَّمِيرِ وَمِنْ ظَرْفِهَا
 وَصَالِ الْعَيْنِ بَعْدَ لَيْسَانِهِ كَحُمْرِهِ
 وَلَا تَلْقَيْتُ إِلَّا السَّيَّاحَ فِي لَيْلَتِهِ
 وَأَنْفِيزْ بَارِقَ النَّجْمِ نَجْمُ زَانِ عَمْرِنَا
 فَأَوْرَاقُهَا مِنْهَا طَارِيعٌ كَمَا
 فَمَنْزِلُ الْكُرْبَى شَيْءٌ وَآخِرُ صَادِقٍ
 وَلَا خَيْرَ مِنْهُ كَلَامُ الْوَقْتِ جَا

انتهى **والصبر** في ذلك الاختيار وهو الشهاة بين العزوبية والعنفاء من الرجال
 وفي الفرج إلى الملوحة **فزع** المازر وجوب الصلاة يتعلق عند الملامية بجميع الوقت
 وعليه لو كان المكلف وسط الوقت قبل الأداء لم يعو ابن الحاجب الجهور أن جميع وقت
 الظهر ونحوه وقت لأدائه ومن أخر مع كثر المؤن قبل الفعل عصم اتفاقه فلا يلزم فيه
 وعلمه في الجهور أداءه وإن كثر السلامه فمات فجاء فلا يعصى **فزع** أبو محمد جهور العلماء
 في الصلوات كلها أن المبدأ لا دأبها أفضل من الثاني لقوله سبحانه ساقوا وساروا في
 أفضل الأعمال لأدائها وفي الحديث أو الوقت رضاء الله وأرض عباد الله
 وهذا هو المنع ونحوه فوالص العربية الفضل للمنع قد فرض على الثقات في تنبيه
 الفرجين من ذلك لأن ما يتنبه قبل بعدة والحج الشمس بالنسبة إلى الجماعة التي لا تنتظر فيه
 هذا الزوايا وقيل إن البدار إلى الصلاة أو الوقت من فعل الخوارج **تبيين** يستشعر من
 الخضوع في شدة الحر ويستحب المنع في أخيهما لنصف الفاسم لا جماعة وقيل لم يخرج إلا
فزع أو ليس لا مع في المصاحف من يفوتون الرجال السنية فيشتم بطلاة الفرج فلا يزال
 وحده أو الوقت أحبه الثمن أن يصلى بعد الاستبراء مع جماعة **فزع** الأفضل للجماعة لا خير
 الظهر إلى أن يترك كل شيء ويقعد بعد الغسل إلى أن يركب عليه الشمس لا اجتماع الناس ولا
 بين شدة الحر وغيره ويراد كل ذلك التبرع في شدة الحر لا يبراد بقدر الضرر إلى الصلاة

نصفه. وفيل يوحى ولا يبرجها عن الوقت. **ف**الملك الزوال والدمع عن غير صلاة في الجرح
اليوم. وجرح السور ولا يفرق في ذلك بين الجماعة والعز. **ج**احد الظهر ثلاث ركعات. **خ**احد
لأجل الجماعة وذلك يكون في الضيق والفتنة في المساجد ومواضع التجمعات. **د**والرجل
في خاصة نفسه والحسنة له تقرب الصلاة. **و**الثاني للبراد وهو مختص بالجمرة. **ز**في
فيه الجماعة والعز. **ح**العصر تقرب بها أفضل. **ط**فالاشهاد الذي يرفع يده لا سيما في صلاة
الجمعة والعز. **ث**والصبح تقرب بها أفضل. **ي**عن ابن حبيب في خبر الشيخ في زمن الضيق لفصل الليل
التي نصف الوقت والعشاء. **رواية** ابن القاسم عن مالك تقرب بها عند معيق الشفق. **ج**احد
بفضل أفضل. **و**رواية العرافين عن مالك تأخيرها أفضل. **ح**الثالث تأخيرها إن تأخرت
الجماعة واختار النخعي. **و**أربعها لابن حبيب تؤخر في الشتاء وفي رمضان. **ز**
المصلحة الوقت الضرورة أن كل من أهل الأعمار مجموعة من غير كراهة ولا عيب. **ح**أن
يكن من أهل الأعمار وهو مؤدع. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
أربعة من الوقت للضرورة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
الأعمار الخفيف والعباس. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
الفسيل. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
من حصل له العز غير نوم. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
يصر آخرها على من يصر العشاء مثلاً حتى طلع اليوم أو أصبح حتى طلع الشمس
بأنه يجب عليه قضاء الصلاة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
فتها حينئذ كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
بأنه في الجميع إلا أنه عجزه والله في غير الصلاة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
أن عرفة تحت الضيق. **و**العصر والعشاء على ما لم يرفع ذلك المانع بقدر ركعة قبل الصلاة
أو العز أو البقي. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
ليفتها. **و**على عرفة يرضى بها لا يعتبر أن يفتها. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
وفيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
العشاء لا يتركها. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
مقرر الثانية عند ابن عمر النخعي. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
ختلفوا إذا طهرت الحاضرة الأربع قبل البقي. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
يؤخرها صلاته العز. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن
فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **و**فيل من غير وقت كراهة. **ح**أن

خاض الخنجر مع قاتل الخنجر
 قاتل الخنجر قاتل الخنجر
 وقضى الزعم على الشر
 والفتح مع غضب جوفها قال الشعر

بقوله كل من الخمسة ايام من واحد من الصلوات الخمسة الواجب فيها انما الوضوء
وهو خمسة ايام من الصلوات الخمسة والية اشهر بقوله يجوز وسكن ايام العز
وكل من طعمه بشم او بالعباءة يجوز ان يستقل بها اذا اشترك مع مريضها غيره بلع لوبا
وبالواو او بالفاء المجموع حينئذ فتاوا واحدا وقوله في العبد ان يذبح في صلاة كل
واحد منها انما الوضوء في كل صلاة من عشرين الوضوء في كل صلاة من عشرين طلاء
الضمي العشر والصلوة في الجماعة وعلى القولين هما مبنية في الخمسة ايام من كل
جميعها ذكرنا حق الاقوال في ايام الغيرة وصلاحها للاجابة التي في الجمعة والاصح
الا في الجمعة بقول الفاضل واخفيتها الوضوء كسنة جمعة ثم لا يخطئ انما
سنة في ليلة الغيرة والوضوء انما صلاة الجمعة في الحديث انما
صلاة العشر في اليعقوبيين واذا جاز الامر بالمحاربة على الصلوات
في صلاة حيف الاكل على الزوجات محاربة الاشتغال بالموارد
عن الصلاة

مستغفرها (السرور)

ذكر في هذه البابات فوائد كثيرة وعشرات من سنة من سنين هؤلاء **الاول** في آراء السورة بعد
فراة العاخرة المصنوعات بالوافية في الركعة الاولى والشافعية من سائر المذاهب يرى للمصنف
والعزير واما المصنف واما كذا الصلاة جهرية في الركعة في حقه الا ان كان كمالا في
الحق فربما وان كذا السورة فغير آتية مصلحتها كمالا في الموقوفات **التوضيح** ان
هنا كذا السورة اما فضيلة والسنة فآراء شتى مع العاخرة او سنة طيبة يربط
ان السجود كذا هو آتية مع ما زاد على العاخرة للمصنف السورة وتعلق هذه السنة في
الاول مع من قوله السورة انه لو اعيد العاخرة لم تحصل السنة وهو كذا كذا
مع منه ايضا ان السنة تحصل بآراء السورة واحدة فلو قرأ السورة او اكثر من
والسجود عليه وفكر كل من سجدا حيا ينادي بآراء السورة في الركعة الثالثة في الركعة الاولى
حدة اذا علم وجها وهذا في الركعة واما النافلة فليس سنة السورة فيها
سنة **الثاني** مع من قوله بعد الوافية انما انفرادها قبل العاخرة لم يحصل السنة فيجب
يعرفها ولا سجود عليه بعد الشلح على المشهور **الثالث** مع من قوله في الركعة
نية انما لا تنس في غيرها وهو كذا فلو قرأ السورة في ثالثة او اربعة سجدا
سجود عليه انما في ركعتيها مع ما لا يسجد عليه على المشهور خلافه في
الشعبا وفكر كل من سجدا على وجه فراءه الرابع جميعا في كل ركعة بلع الفردان
وسورة وانه لو تركها من الايام ويشترط في ركعتي الاخرين لم يحصل السنة ايضا
لكذا **الرابع** قال ابن عرفة السابعة يذكر في الثانية سورة قبل سورة الاولى

ويعتبر من الخصال التي لا بد من العلم بها في كل عصر
وذلك من أجل أن العلم بالزراعة هو العلم
الذي لا يشترط فيه الصنع بل العلم
الذي لا يشترط فيه الصنع بل العلم
الذي لا يشترط فيه الصنع بل العلم

فيلج وسيلج ثم يخلطون: البرد ونشرهما السمع من فتلانلا: مبدل للبرد. اليندين وسيلو: زائد على ما في الفعل مجهلا: فتلانلا واقتطعوا السمع. الين: من الين.

مسقط بنه قصر بن زودد اربع مفضو ورايقير قبيل ان غلبه على ذلك مشي الى اعرج والملك
وميله عشر غلوة ثم خرج ثلثه امثال بعد هذا بالحو ٧ من جده من الاعراج الح
الملك

۱۵۱

البصر

[illegible]

[illegible]

۱۲۸

الجمعة

صل الفجر والعصر جميعا والعشاء **الثاني** غني خوبا ولا سلقا اراها في كل جوار
الحج بين الظهر والعصر وهو اخر حسموه هذا لما هو اقدم الفجر الى الظهر والجمع
بينها جميعا صور الجواز لا من غير ما يوافق التضمن للفرق بين **الثاني** ما في الشرح
الاربعين من ارجع رخصة خلاف رتبة ابن عبد الحكم الجمع ليلة المظفر سنة وخلافا لما في
دنه عن ابن تليط الجمع ليلة المظفر سنة ملازمة والاصل ان المظفر في طار وهو الرخصة على القول
بما رجة او مروجحة فوالان التضمن وان شئت فهو في شرح ابن الحاجب للمطالع بغير الحمد ان
تشرى به ملازمة **الثاني** ما قلنا، عن الاكثر من ارجع رجع صور ما في بحر العمارة في موضع
كما اتفق بالجماع الاعظم موقوفه وان لم يجمع به فلا فائدة وكذا جامع الفرو
ويسر والمترس بها سوفي في حلة ذلك ان لا يبر فيه من اللذان بل على ما في خبر اليعاقبة ومن
كلم اللذان حتى على الصلاة واذا دعا الى الصلاة كذا في كذا والقواب في التعليل انه لعدم
جبريل المعروف بذلك التضمن وشرح المصنف بعد ان عذر وآية اللذان فلا على الفقه عياف
ملائمة في كل مكان هذا اذا اصر على السجدة بالذان للقيمة عند غيب الشفق وقيل ان
جمعوا التضمن وصحة الجمع ان يؤخذ في العمل بالذان او اوقفه على العادة في يؤخذ المغرب
فيلزم ان يصليها وسلا الوقت فينبغي للملزم ان يصل المغرب في وقت من صلاة حتى يؤخذ
للعشاء ويقع ثم يعود في يؤخذ للعشاء في محل المسحور وفيه مقدس وفيه خارج في جعفر
للعقبة اذا انما ليس بالظاهر في بطون التضمن، فمصلحة بالمغرب والافراد للذان والافادة والاستقل
بعضها خلافا للابن حبيب والمؤيد للابن تليط في يصر بوزن قبل مغيب الشفق هذا هو
المشهور وضعف لا في فيه اخرج كل صلاة عن وقتها المختار وهو مبني على القول بفساد
وقت المغرب فيقبل على المغرب او اوقفها المختار وتصل العشاء وهو مبني على القول بعدم الا
مختار **ثروعة المصنف** ان الفتح المصنف بعد الشروع في المغرب او العشاء وحذر التمهيد
لأن عودته لا تؤمن فلا الملام والاداء عدم الجمع اذا التزم عدم عودته **الثاني** يخرج المختص
في المسحور تبعا للجماعة وبطلان ولا في عدم جعفر الطعن على الملاحة وللحال الشبهة استغنا
بعضهم للملاحة المعتكفة ان يستلزم من يصل بالناس والمشتبه بوجع التعميم
والارادة يتبعها بفتح **الثالث** فالان كل جاب وينبغي الجمع عند اللذان ولو كان احدى القولين
نية فيقولان وينسب عليهما جواز الجمع ان حدث السبب بعد صل الاول وان صل الاول وحده
ان اذكر الثانية بعد الاول ولو لم يعم تلك الجماعة اذ لم يزلها محل النية عند الصلاة
الاولى في جميع ما قلنا عند الثانية جمع والمشهور عدم الجمع ان حدث السبب بعد الاول وجواز
الجمع لم يورث الثانية **الرابع** من جمع في بعض المسحور حتى غاب الشفق قبل ان يجمع بغير روزه وسامع
الشك وان لا يجمع بالعبور والاعانة للشيخ ان يقرأ اكثر من سجدة واحدة وان يقرأ اقلها بلا إعادة

[illegible]

روزنامه

والا لا يعجز الله له شيء، فقف كما تقف، ومن المأمور بقوله تعالى (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحموا) **الرابع** الفنون في الصبح عياد من قضاة الصلاة، والمستحباتها الفنون في الصبح قضاة المرونة
وراسع الفنون قبل الركوع وبعد الركوع، فالفنون في الركوع انفسه والركوع والركعة، ولا
يرجع فيه عنه، ومن سجد قبل الصلاة بطلت صلاته على المشهور من كونه مستحباً
وعلى السواد من كونه سنة لا يتصل بالركعة، ومن اراد الخروج من الخلوة فليصبر حتى يكمل الصلاة
خامس من أدرك الركعة الثانية من الصبح فجاءه العتمة لا يقف في أربعة أقطار وهو جالس
عز كونه فاحياً للأفوال والادعائ والافعال، وهو يوقف في آخر الركعة الأولى والفنون فيها
والبرزخ على السواء، فالفنون **سادس** الرداء ابن بشر وعياد في اتخاذ الرداء عند الصلاة
مستحب قال يحيى بن عمار، ولا يرد في الصلاة وغيره **السابع** من التسمية في الركوع والسجود ويريد
من يحيى بن عمار، والرسالة يقول في الركوع سجدة من العظمى والحمد، وفي السجود سجدة عظيمة
فليس وحملت السجدة عظمى في أدعية ذلك ان شئت **الثاني** من السجدة من الركوع والركعة
لخصه ويريد العرف من مذهبه المرونة ان وضع اليد على الأرض مكرراً في العرض لا في النفل الكون
القيام وخيل مكلفاً وهل في الركعة في العرض لا في النفل، ووضيفة اعتقاد وجوبه والظاهر
خمسوناً، وبذلك **الثالث** من التكبير حالة الشروع في الصلاة الصلاة الأولى في الصلاة
الرسالة لا يكسر حتى يستوفى ما في الركعة الثانية، وبعد ان يقف معكوفاً على ركعة الشروع
وذلك مكلفاً في حق الامام والقضاة والمأمور، ولا يرفع المأمور عند الصلاة الأولى بعد استقلال
الامام فلا يقرأ في الركعة الثانية، فالفنون في الركعة الأولى، والتكبير في حال التكبير للركوع
أو السجود ويقول الله له شيء، فقف كما تقف، ومن المأمور بقوله تعالى (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحموا) **الرابع** الفنون في الصبح عياد من قضاة الصلاة، والمستحباتها الفنون في الصبح قضاة المرونة
وراسع الفنون قبل الركوع وبعد الركوع، فالفنون في الركوع انفسه والركوع والركعة، ولا
يرجع فيه عنه، ومن سجد قبل الصلاة بطلت صلاته على المشهور من كونه مستحباً
وعلى السواد من كونه سنة لا يتصل بالركعة، ومن اراد الخروج من الخلوة فليصبر حتى يكمل الصلاة
خامس من أدرك الركعة الثانية من الصبح فجاءه العتمة لا يقف في أربعة أقطار وهو جالس
عز كونه فاحياً للأفوال والادعائ والافعال، وهو يوقف في آخر الركعة الأولى والفنون فيها
والبرزخ على السواء، فالفنون **سادس** الرداء ابن بشر وعياد في اتخاذ الرداء عند الصلاة
مستحب قال يحيى بن عمار، ولا يرد في الصلاة وغيره **السابع** من التسمية في الركوع والسجود ويريد
من يحيى بن عمار، والرسالة يقول في الركوع سجدة من العظمى والحمد، وفي السجود سجدة عظيمة
فليس وحملت السجدة عظمى في أدعية ذلك ان شئت **الثاني** من السجدة من الركوع والركعة
لخصه ويريد العرف من مذهبه المرونة ان وضع اليد على الأرض مكرراً في العرض لا في النفل الكون
القيام وخيل مكلفاً وهل في الركعة في العرض لا في النفل، ووضيفة اعتقاد وجوبه والظاهر
خمسوناً، وبذلك **الثالث** من التكبير حالة الشروع في الصلاة الصلاة الأولى في الصلاة
الرسالة لا يكسر حتى يستوفى ما في الركعة الثانية، وبعد ان يقف معكوفاً على ركعة الشروع
وذلك مكلفاً في حق الامام والقضاة والمأمور، ولا يرفع المأمور عند الصلاة الأولى بعد استقلال
الامام فلا يقرأ في الركعة الثانية، فالفنون في الركعة الأولى، والتكبير في حال التكبير للركوع
أو السجود ويقول الله له شيء، فقف كما تقف، ومن المأمور بقوله تعالى (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحموا) **الرابع** الفنون في الصبح عياد من قضاة الصلاة، والمستحباتها الفنون في الصبح قضاة المرونة
وراسع الفنون قبل الركوع وبعد الركوع، فالفنون في الركوع انفسه والركوع والركعة، ولا
يرجع فيه عنه، ومن سجد قبل الصلاة بطلت صلاته على المشهور من كونه مستحباً
وعلى السواد من كونه سنة لا يتصل بالركعة، ومن اراد الخروج من الخلوة فليصبر حتى يكمل الصلاة

عبدالرشید

فَقَطْرُ وَجْهِهِ صَلَوَاتُكَ مِنْ رَحْمَتِكَ
فِي رَوْحِكَ الْبَاقِيَةِ لَكَ الْحَمْدُ

[illegible]

2

[illegible]

12

اولا مشرق

2

(جناسها) متعلقة بان كل من هج ذكور وذكوات وخطاها وجعلها كور واداءها
الافضل والافضل ثم الجناس كذا في النسخة المذكورة وكذا في النسخة المذكورة
وهي قبل المختار والمختار في كل واحد من النسخة المذكورة والمختار في النسخة
يقترن في كل واحد من هج ذكور وذكوات وخطاها وجعلها كور واداءها
اصحاب يتبع عشيرتين المفعول في الباطن الحشر في الباطن الحشر في الباطن الحشر
العبد عن الباطن يعني الباطن في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة
ومثلها في المختار في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة
ومثلها في المختار في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة
واما في جعلها في كل واحد من هج ذكور وذكوات وخطاها وجعلها كور واداءها
والافضل والافضل ثم الجناس كذا في النسخة المذكورة وكذا في النسخة المذكورة
وهي قبل المختار والمختار في كل واحد من النسخة المذكورة والمختار في النسخة
يقترن في كل واحد من هج ذكور وذكوات وخطاها وجعلها كور واداءها
اصحاب يتبع عشيرتين المفعول في الباطن الحشر في الباطن الحشر في الباطن الحشر
العبد عن الباطن يعني الباطن في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة
ومثلها في المختار في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة
ومثلها في المختار في النسخة المذكورة ومثلها في المختار في النسخة المذكورة

وعلى

وعايشة رضي الله عنهما **قوله** وكذا الصلاة في الفسول بين وكعب بن اخبر ان غسل الميت
ودفعه واكفنه كما للصلاة عليه تكون من الصلاة اما الفسول قبل ان يحرقه غسل
الميت المصل على غير الشصيص فلا الشصيص مع الاكثر سنة وفلا الفسول مع العزاد
يسر فرض كماله واما الاذن والحق فقال ابن يونس واعد فيه ويرض على الكماله وفلا
الحازن التكفين عنده واجبا وفلا صاحب المفردات وغيره واحق ولا يترى من طهر
الاشارة من المردونة فلا ملك ويغسل احد الزوجين طاحبه واركان ثم يغيم من
الرجال والنساء ويغفر كل واحد عورة صاحبه وهل يجزى كل واحد منهما غسل طاحبه
ام لا حكم ابن الحاجب ثلاثة اقل يغسل لهما ومقابلته ثلثها يغسل للزوج دونها
ابن المطا جعفر زلات الزوج وامراته حامل فبولت فغسله فلهما تنزيح
وتغسله وامراته هي وتزوج اخوها فلهما ان يغسلها فلا ابن حبيب احب الي
انك اخوها ان يغسلها ابن يونس ونحوه وكذا اغفر اذا ولدت المرأة وتزوجت غيم
احب الي ان يغسله ابن عرفة والمالك المصحح للوطاء كالمردية وارجح الولية كالنكاح
في الغسل يغسل سيرا ويغسلها في العتية وتذكر من جالدها كالحمل مثل افنة وفتر
واما ما كتبت في محقره المحقق بعضها او التي جالدها من فيها ثم كره فلا تغسله ولا
يغسلها في الاول يغسل الميت الذي بعد زوجه او ليلها في الاخر في الاخر كايه الصلاة
عليه رجل الجنب فان لم يوجد رجل وامرأة من محاربه او اخت او عمة وهل
تغفر جميع بدن او عورته فقط فلا بلان لم يوجد لامرأة اجنبية يغسل وجهه
ويرتد الي امره فيغسله والمول يغسل المرأة بعد زوجها امرأة وهي تستهلح
ينفك ان يشها على مثل منازال الرجل اشترى امرأة اجنبية فارتحل فوجد امرأة غسلها
رجل من علم ما من دونه فان لم يوجد الا الاجنبى لم يغسل وجهها ويرتد الي الاكثر
الاجنبى فلو لم يكن يبيع الميت من قوم الحاء دليل على ان يغسله تغفر ابن شقرو وغيره
غسله يغفر نية والاصل في ذلك ان كل ما يغسل الانسان في غير فلا يلحق فيه
المرئيه كغسل الالة من لوغ الكلب **الاشارة** فلا ابن يونس اما صفة غسل
الميت فانه في الحاء والفرد على كل غسل الجنابة **الاشارة** غسل الميت الغلام
عن المرأة ذات الشعر تغسل كغيره يصنع بشعرها ايضا ان لم يمتلح بر غسل
وهل يجزى غسل الاكلان لم يغفر ويرفع مثل ما رفعه الحية لا تجزى فقال ابن القفا
ليس يغفر فيه كيف شاء وان واما الاخر فلا عورة اشر شعيرة لا يغفر
من الامم الواجب وهو ان شاء الله حسم من الغفر في شعره في الشعر في شعره
واشبه علم القام **الاشارة** الجنب على الاباء ان يغفر ولوا الاجنبى والاسير في

١٥٨

ان يذكر الصبح في الماع في العصر فانه اذا علم الماع حل الصبح ثم اعلم الظهر والعصر
الشمس وانما العبد فقال في المرونة قال بالاك ان ذكر في مكانة سميما وهو في ربيعة
خير صا قطع الماع يركع وطما صير ثم يعبر ان كان فيما وان حل ركعة ثلثها
ثم قطع وان ذكر وهو في صبح سلم ثم حل ما سوي ما عاد اليه كان فيما وان ذكرها
بعد ما حل من صبح ثلثا المتنازل رجا الشتر وحل بتهنكار رجا ربيعة العرفي فانه امن
مير من اربعة الفحل وهو قول الخط وقله التوسم وعياض **عنه** ولو نكح
البصير في مكانة بدو جرح بالذي يستحب القطع وعنه ايضا يب **ابن** **المرور**
يستحب القطع ان اخرج عند **العاور** من رجا المرونة من طمكة تداكر الاخرى
في قصص مكانة بل يعبر ما وانما يعبرها في الوقت استحبها **باب** ما تفرم
من قدام الماع هو احدى ما جاز الماع الثالث والثانية من صبح الماع عليه
طيمة ادى ايضا ويعبر امدان كان خذرا فلا خلاف في ذلك في صلته وقصصها في الزاوا اما
او ما موملا والثالثة المسمى والى وجب الماع راعيا فليكن تركيبة نور بها في كوع قد
سما الا حرام وهو صلاة هذا الماع في هذا المصدا بالثلاث صححة فيملا دية وا
جب واعادته مستحبة او واجبة لادامته فانه يترجى الفحل ووجوب الاعادة
يلزم عن الجملة لان الشك في الصحة فيصير الخلاف في الجمع واجبا وهو في حلقة فملا دية
مستحب الفحل الجملة واعادته واجبة اذ لا يلزم حللته اما مسئلة الماع في
يقيم الفحل آتيا مع الا واما هذا الفصل في اجب وان كان ما موملا قد روى وجوب الاعادة
فولان البصير في كل ما هو في العبد ان الفول في الاعادة اذ لا يشترط الاعادة في الوقت
لما تفرم وجوب كونها ابرية واستحبها بان كونها في الوقت ولم يقع في الوقت في الماع
هذا في توضيح الشك في وقت وكذا لم يقع في وقت حيز عند الصلاة ايضا وقول
الشيخ خليل الا مؤثر في غير الوقت ولو جمعة ليقض حجة للقللة ووجوب تدا دية
عليها واستحبها الاعادة وانما في هذا الوقت او اما مسئلة من حرك في الماع
عقلية في كل صبح من هذا الماع والموا في الماع الفحل في حللته ووجوب اعادته
اذا روى واستحبها في كل صبح مراعات لم يقبل صحته ونحو الا واما روى في حيز من فقه
علا من اذنا في الماع فلو لم يستد عليه حللته وان كان في حيز فملا دية وان كان في حيز
فلا روى اعاد وان كان اما استحبها في الشك والقلية ويستد في العرف في شمس
المعروف راية ابن حبيب عم ملك الماع الى ابن حبيب في كل صبح فملا دية في الماع في الماع
الماع لان الحكم ليس في وقت في كل صبح فملا دية في الماع في الماع في الماع
في حجة وكذا في حللته في كل صبح فملا دية في الماع في الماع في الماع في الماع

وَقَدْ مَغْرِبَ وَقَدْ مَغْرِبَ
وَقَدْ مَغْرِبَ وَقَدْ مَغْرِبَ

جلال الموفق

[illegible]

١٥٦
 اذ انزل بالفرق جازلا لم يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 ان الحرف لا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 وتكون الصورة لا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 عن الفيلق
من شك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
لا يشك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
لا يشك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
 اخبر ان من شك في ان يكون على العقبين لا يشك في ان يكون على العقبين
 الحق عن غير ذلك بل لا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 تتميز بينا على واحد لانه المحقق وبلغ ما يشك هل ان كان واحد وهو الثاني في كل
 صلاته ولا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 ان اربعة بني على ثلاث وثلاثين كان سجود مثلا فاشك هل كان في سجود مثلا فاشك هل كان في سجود مثلا
 الركعة وهو الفيلق ويعمل ما يشك فيه وهو الركعة فيرجع له في كل ركعة او كان في
 فيلج فاشك هل سجود واحد او هل سجود واحد او انشيت بينه على الحق من الركعة وهو الركعة
 كوع في الصورة الاولى والى سجود الواحد في الثانية ويعمل ما يشك فيه ولا يشك في ان يكون على العقبين
 في جميع الصور لا امر ذكر من سجود واحد وعزم النقص هو امر المسحوق وقال ابن ابي ابي
 يسجد قبل الصلاة لمحيث له يسجد وهو غلبه الظن في الشك فيلج ما غلبه على طه
 انه فعله وبينه على الحق ولا يسجد بعد الصلاة او لا يسجد في غير ما غلبه على طه فعلمه
 ولا يسجد فورا ذكر في التمسك واعلم ان الركعة في هذه المسئلة شك في ان يكون على العقبين
 به او لا يثبت به في المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله
 الحق انما يخفى المومنون من المومنين فاشك هل كان في سجود واحد او انشيت بينه على الحق من الركعة وهو الركعة
 كونه يسجد بعد الصلاة بل لا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 فالله اعلم بالصواب ومن استشكل في الشك في الصلاة فليعلم ان الصلاة على طه
 في عليه ان يسجد بعد الصلاة وهو الركعة في هذه المسئلة شك في ان يكون على العقبين
 ونفق ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 كثرته ان يسجد عليه في كل ركعة وكل صلاة او في اليوم من تسليما وان لم يسجد
 الا بعد يوم او يومين او ثلاثة فليست يستسبح وقال ابن ابي ابي يسجد في الصلاة
 من واما من كان في الصلاة فليست يستسبح وقال ابن ابي ابي يسجد في الصلاة
 ليس به مستسبح انشيت في الشك على كل من يسجد في الصلاة فليست يستسبح انشيت في الشك على كل من يسجد في الصلاة

اذا انزل

١٥٧
 اذ انزل بالفرق جازلا لم يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 ان الحرف لا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 وتكون الصورة لا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 عن الفيلق
من شك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
لا يشك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
لا يشك في ان يكون على العقبين **والفيلق** **والشك في ان يكون على العقبين**
 اخبر ان من شك في ان يكون على العقبين لا يشك في ان يكون على العقبين
 الحق عن غير ذلك بل لا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 تتميز بينا على واحد لانه المحقق وبلغ ما يشك هل ان كان واحد وهو الثاني في كل
 صلاته ولا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 ان اربعة بني على ثلاث وثلاثين كان سجود مثلا فاشك هل كان في سجود مثلا فاشك هل كان في سجود مثلا
 الركعة وهو الفيلق ويعمل ما يشك فيه وهو الركعة فيرجع له في كل ركعة او كان في
 فيلج فاشك هل سجود واحد او هل سجود واحد او انشيت بينه على الحق من الركعة وهو الركعة
 كوع في الصورة الاولى والى سجود الواحد في الثانية ويعمل ما يشك فيه ولا يشك في ان يكون على العقبين
 في جميع الصور لا امر ذكر من سجود واحد وعزم النقص هو امر المسحوق وقال ابن ابي ابي
 يسجد قبل الصلاة لمحيث له يسجد وهو غلبه الظن في الشك فيلج ما غلبه على طه
 انه فعله وبينه على الحق ولا يسجد بعد الصلاة او لا يسجد في غير ما غلبه على طه فعلمه
 ولا يسجد فورا ذكر في التمسك واعلم ان الركعة في هذه المسئلة شك في ان يكون على العقبين
 به او لا يثبت به في المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله في حق المسئلة التي قبله
 الحق انما يخفى المومنون من المومنين فاشك هل كان في سجود واحد او انشيت بينه على الحق من الركعة وهو الركعة
 كونه يسجد بعد الصلاة بل لا يشك في ان يكون على العقبين بل لا يشك في ان يكون على العقبين
 فالله اعلم بالصواب ومن استشكل في الشك في الصلاة فليعلم ان الصلاة على طه
 في عليه ان يسجد بعد الصلاة وهو الركعة في هذه المسئلة شك في ان يكون على العقبين
 ونفق ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره ولا يفرق بينه وبين غيره
 كثرته ان يسجد عليه في كل ركعة وكل صلاة او في اليوم من تسليما وان لم يسجد
 الا بعد يوم او يومين او ثلاثة فليست يستسبح وقال ابن ابي ابي يسجد في الصلاة
 من واما من كان في الصلاة فليست يستسبح وقال ابن ابي ابي يسجد في الصلاة
 ليس به مستسبح انشيت في الشك على كل من يسجد في الصلاة فليست يستسبح انشيت في الشك على كل من يسجد في الصلاة

شك هل

قد

۲۲
افاضه بجمع

2312.

۲۵

المشيد

میرزا کا ادریس

جامع

ع
الموجده مع

10

(الجمعة) الفاضلة التي هي يوم طاب له بارها خصالها رخصه وتفرقه وتلخيصه على صاحبها
 ما ظهره للوقت **وع** وعلم من التفرقة اذا طار الوقت المستعمل للجمعة ورجله عن محل
 اهله وبيع ما يملكه اضلا كما ان حبسها وبيع ربه على ربه بليلة **الشرع** الامام عواين
 المحاجب شروك الاداء وقال ابن شيراز عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان في الجمعة اربعة ايام
 الامام عواين كونه مقبلة على المشهور فلا تصح خلفه مسلم لم يوافقه اربعة ايام فالتى
 وهو قول الفلاس وفيما لا يشترط ذلك مطلقا فله وهو قول المشهور ان السجدة
 بعد عرفة جامع امام مقبلة تحت ولا يطلت فانه مطلقا وانما الحجة من **المواضع** التي لا يمكن
 انما الزمنة الجمعة بالذات كونه مسلم امام اربعة ايام بعد الغيبة اليسرى التي اريد
 مع ويشترط ايضا كونه حيا او لا يطلت على الميت حيا كما سيأتي في مشروحات امام **وج**
 من المرونة فلا يملك الجمعة على اربعة ايام يربط الخليفة المسلم في الاربعين سنة علمه او فريته
 يجمع فيها الجمعة ويجمع بها ههنا ومن معه من غيرهم لان الامام انما هو الجمعة لم يتبع لدار
 بجلبها خلفه على ما وجب له على المسلم يجمع بها فريته لا يجب فيها الجمعة لصحة
 لم يخرجهم ولم يجر **انما** بشر الجماعة ولم يصح لها في بعض النسخ طين اعطاه الله تعالى على
 علمهم انهم انما هم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الجماعة انما لا تشترط الا لاجل الجماعة ومن حرم الجماعة
 اصابه **ف** الامام ابو عبد الله عليه السلام لم يحرمه ذلك حقا بل اقل من ذلك وهو الجمعة لا يكون
 بعد من يكتمه الشراة ونصب الامام **ع** في هذا الموضع في المار بعد ذلك هو شرعي
 وجوبه لا اجزائهم واللا فيقضي كلام العلماء اجزاء مع انهم عظمى رجلا وفي الواقعة
 اذا اجتمع فلا ترون رجلا وما قدر لهم به جماعة تليهم الجمعة وان كانوا اقل من ثلاثين
 لم يخرجهم **ف** يشترط بقية الجماعة التي تتعذر بهم الجمعة التي تليهم القلة **ف**
 المحاجب وقال الشيخ لو تفرقوا بعد عرفة اربعة ايام لم يملك الجمعة وفيما لم يلبثوا بعد عرفة
 على طهر الى اربعة ايام وقت العشي وشروها وجوبها خمسة **الاول** على ترتيب
 النسخ اربعة ايام بلا يجب على مسلمي وعلل ذلك بقوله على مقيس وهذا الزمان لم يوافق
 انما ان اربعة ايام بانها في ايام عليه فالجمعة الحرة اربعة ايام بحسب التبع ٧
 بحسب الاستقلال حيث لم يبق في الغيبة مثلا الامام رضى ووالا فامانة امانا وجوبها فمستحسنون
 قتلهم الجمعة فوجب على المسلم ان يحسب التبع **وج** واما احداث السجدة يوم
 الجمعة فهو على ثلاثة اشكال محرم لا تسفها الجمعة به وذلك بعد انزل الحاشية **ف**
 والظهور ان لا يملك العتق وحلت له رقة في ذلك الوقت ولا يمكن له التسعة ولعمري انما الحرج
 لا في مشروحاته فمما يشق عليه والظاهر انما هو راحة ومباح وهو التسعة في الجملة
 فيه لا يباحية والى اربعة وهو ما بين العشي وبين الزوال في مسلم في هذا الوقت عاينه

[illegible]

فقد اصابه ذلك المثل
وكان له في نفسه من الحزن والغم
ونكره الشغل والنوم مع
وقد لا تسلم واما ما كان
نفسه الى السلاطين وقراع الامام
وزايت مجتمعا في منزلهما
وحذر عيسى واعني الحسن

[illegible]

الاثني عشر او العزم لا يرضى **ومف** هذا بيان على قول الامام جعفر عليه السلام
 يستحب وفوق الرجل عن يمينه وامامه والاشارة خلفه والخش خلفه والاشارة
 خلفه الخش من يمينه الصفي الذي يثبت ولا يتركه الا في وقت الحاجة **فمن** كان في
 عن يمينه الامام بنظر من يراه من الامام ومن خلفه الامام ومن يمينه مسأله
 معتبره فمن ذلك ان هذه صلاة الرجل من النساء وتكون صلاة المرأة في الصلاة
 المروية فلا على الا يثبت الامام في موضعه وليقم عنه خلفه العزم والامام في ذلك لا يشك
 فيحرم او فاع في الصلاة واذا سلم الامام فليصبر في ذلك الحيز وليس من هذا الا ان يرضى
 هيئتة فلا يتركها وهذا عند أهل المذهب على التمام ومن المروية فلا يتركها في كل وقت
 والامانة الصلاة ابن شمر فيقول في القوي والبارك ومروية في كل وقت فاما في القوي
 فلا حيث شاء خلف الامام او عن يمينه او عن يمينه ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 في الصلاة ولا يتركها في الصلاة التي عن يمينه ابن شمر فيقول في القوي والبارك ومروية في كل وقت
 وفوقه ملك وعلمه ابن شمر على انه بعد الوقوع ويتركها في كل وقت فاما في القوي
 الصلوات وحدها جاز ولا بأس ان يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 يتبعه جاز في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 اقيمت وتتركه في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 ابن الفاسي مع ما ثبت في الصحيحين ان كل من يفتي او لا يفتي اذا رآه في الصلاة **الموافق**
 والقرآن في الصحيحين في الخبر انه كل من يفتي في الصلاة المصلي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 الصلوات في المسجد فلا يتركها في الصلاة بالاولى في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 محظية على ما يفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 محظية ولا يتركها في الصلاة بالاولى في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 اعمده ودينه وان كان لا يفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 المختار في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 جميعه في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 الرجوع في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 به من المسجد وفي كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 جواز حرمة من المسجد والاعتناء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 جنانهم اهلهم وقرباتهم واما الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 الاخرى اهلهم اهلهم الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء

من المروية

فلا يرضى **فمن** كان في عن يمينه الامام بنظر من يراه من الامام ومن خلفه الامام ومن يمينه مسأله
 معتبره فمن ذلك ان هذه صلاة الرجل من النساء وتكون صلاة المرأة في الصلاة
 المروية فلا على الا يثبت الامام في موضعه وليقم عنه خلفه العزم والامام في ذلك لا يشك
 فيحرم او فاع في الصلاة واذا سلم الامام فليصبر في ذلك الحيز وليس من هذا الا ان يرضى
 هيئتة فلا يتركها وهذا عند أهل المذهب على التمام ومن المروية فلا يتركها في كل وقت
 والامانة الصلاة ابن شمر فيقول في القوي والبارك ومروية في كل وقت فاما في القوي
 فلا حيث شاء خلف الامام او عن يمينه او عن يمينه ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 في الصلاة ولا يتركها في الصلاة التي عن يمينه ابن شمر فيقول في القوي والبارك ومروية في كل وقت
 وفوقه ملك وعلمه ابن شمر على انه بعد الوقوع ويتركها في كل وقت فاما في القوي
 الصلوات وحدها جاز ولا بأس ان يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 يتبعه جاز في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 اقيمت وتتركه في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 ابن الفاسي مع ما ثبت في الصحيحين ان كل من يفتي او لا يفتي اذا رآه في الصلاة **الموافق**
 والقرآن في الصحيحين في الخبر انه كل من يفتي في الصلاة المصلي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 الصلوات في المسجد فلا يتركها في الصلاة بالاولى في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 محظية على ما يفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 محظية ولا يتركها في الصلاة بالاولى في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 اعمده ودينه وان كان لا يفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 المختار في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 جميعه في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 الرجوع في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 به من المسجد وفي كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 جواز حرمة من المسجد والاعتناء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 جنانهم اهلهم وقرباتهم واما الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء
 الاخرى اهلهم اهلهم الشواهد فلا يخرج من المسجد والاستسقاء والعينين والاستسقاء وشبه ذلك واما النساء

والمفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي

ارضى من المفتي في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي
 الا ان زاد الامام في الصلاة زيادة محقة في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت وهو الصلوات ولا يتركها في كل وقت فاما في القوي

المعزلات

1

۱۰۰
۱۰۰

خ
ب/شرع عش
ج/احمر

خ خ
خمسة عشر اهرار

واز حلاۃ الامام

خاتون تقي

خ
اعلم: في

واستخلاف بقرا بالبناء للمجهول هو اليشجول ما اذا استخلف صور ماله الاستخلافوا
 هم تركه ذلك او تفكر منه حيث تنقروا الشجر **الشا** لوج الشاخي لبعض مساكين اربا
 استخلاف والابا سر يركي بعض مساكين بله ياختار **ارما** احكمه بقدر الجلاء يستحب
 اللامع ازي يستخلف يعني اذا حصل له نسيب الاستخلاف واسمها اربعة عشر الخلية
 كما تفرد زيبا واما صفة هذا اخر اللامع موجب استخلاف بله يشي لم يتفرد من
 الموصوفين بل ان العذر ينفذ من الامامة خلاصة كل المعنى عن القيام لآخر وطول ما مونا
 وراه المستخلف وان كان منعه من الصلاة كما حدث بطلت صلته وذهب في الحان
 هذا المستخلف بالبيع بعد اعراس الامامة لم يتفرد بالحمل بل بيع الصلاة موضع ان
 لا يفرية تفرد موضع الامامة ولمفرا استحب ملك اللامع ان يستخلف من الصلاة
 عليه السلام ويكون تفرد على الهيئة التي طرد به الاستخلاف عليها يستفرد الزائع
 راعا واجبا اسرج السلا والفايع فلهما واذا حصل اللامع العذر وهو راعا اسرج
 فلهما هو انه يستخلف بيع جينيز مير بيع بلع من استخلفه اللامع وقيل لا يستخلف
 الا بعد ان يبيع راسه ولا كثر للراي **فلا** مع اللامع الا ان فضل بيعه مستخلفا فلا يفر من
 موضع لم ينفذ صلته على الراجح كمن خسر امامه مع بيعه مبيضا اللامع لم يبيع فيكون

وہی کہ جو جبر و کمال

سلامت

[illegible]

جاء في كتابه في الح
جاء في كتابه في الح

او عشر فتمت العنقا فلان لو اعطى عبدا اجزاء اشهص والمدا حل من مال من يخرج من ماله
ومال الزيت له وما شانه ان يكون له زيت يخرج من زيت ومال الزيت له وما شانه ان يكون
له زيت كزيت من مصر من ثمنه وتزاد الايسس لعنقا من ثمنه ايضا وتزاد ايسس والاكه
اكل اخي كما تقدم عن ابن يونس او يباع ليوك كل اخي كما لعن والعن من ثمنه ايضا
وتزاد الايضه خرصه او تحمل برنا على حمير الوجوه يسمونه وعمر ذلك وبارك الله امين
اما الحب فقلل ابن الحجاج ويؤخر من الحب كيف كان ليعاقله التوضيح كان له حصيله او ربا
لله او بعضه طيبا وبعضه رديا اشهص اي يؤخر من كل بقدر هذا مع اتحاد النوع
ابن عروة وان اختلفت انواعه من كل بقدر واما التملد فقلل ابن الحجاج ايضا
وهو التملد ثلثها المثلث حورا كاش محتاجة من الوسخ وان كان من حمار الجمل اشهص
والفسر الاثر اعني يؤخر من الوسخ معلقا كالملاشيه والثلث انه يؤخر منه معلقا
قوله اخراج العنق عن الفعل وعكسه اربعة اقوال الاول انه عنة فله اصفى النسخ
المنع ولا غير الثالث ان يخرج العنق عن الحب اجزاء كل اربعة وان اخرج الحب عن العنق لم
يخرج فله ابن الفاسم الرابع على اجزاء احدهما عن الآخر الا بجزء من المدا حل الى الفعل بميزان
العنق فله ابن زبير عن ابن جهماد

وهي في التمار وأحب العشب
عشرة أو شق حبات فيها
عشر زبدان بصلابة الزها
وربع العشب بين وقت

تخرج عن الالفاظ لبيان الزكاة في الثمار والحبوب، وفي التفسير لبيان الفدر المخرج من ذلك فضم اللفظ للزكاة مراد به الاسم وبيان النبط والثمار والحبوب، وفي التفسير لبيان الفدر الزكاة بلغة المال وجبت الزكاة فيه ما اشار اليه بيان الفدر المخرج من الثمار والحبوب بقوله وضم الثمار والحبوب اليه والشارح لبيان النبط فيها بقوله خمسة او تسعة نصابا فيها في اشارة الى بيان النبط في البضة والذهب بقوله في خمسة او تسعة عشر دينارا نبطا والذهب في اشارة الى بيان الفدر المخرج منها بقوله وربع العشر فيها وجب النصاب من المال هو اقل ما يجب فيه الزكاة اسم نصابا لانه القليلة التي لا يجزئها زكاة والقلم منصوب المخرج الزكاة والحد المأمور لذلك قال تعالى الربح يدور على الرقابة او علم منصوب اليه يسرعون او يجزون ما خوذ من النصب لان المسكين لا يستحقه ولا يمكن نصبا فيما دون النصاب الفدر المخرج من الثمار والحبوب فقل الزكاة المخرج العشر فيها تسفي يعني مشقة لا السج وملة السجاء ويعرفه ونصف العشر فيها تسفي بقلة الثروة اليه والذلا وغنيهما ولو اشترى السج بالمتة فهو العشر المخرج بوجه

وَالْعَرْشُ وَالْثَنَى وَدَيْنُ مَلِكٍ أَوْ فِيمَا تَلْعَنُ مِنْ ذَوَائِلِكُمْ
وَلَعْنُ لِقَابٍ أَوْ ذِيٍّ أَوْ عَيْنٍ أَوْ سِرٍّ أَوْ خَوَارِجٍ أَوْ قَلْبٍ

العرض

بيع

القاضي

من جنس كل النقط، وهو ربيع **الثاني** يتخلو بفعله به ايضا او يباين حوالها واعلم ان
في تحصيل النقط من الاقطار والعكس تفصيلا وحاصلا من بين عشري مثلا حوالها مائة
حوالها خمسة بل لا زلة عليه الا ان للزكاة اقل من عشري ولا يترك الحتم في الرزق فيلزم فيه اذا
انقص من مائة عشري زكي حبيب العشري بين بعين العشري التي كانت اقل او ذهبت لانه حوال
الحول في كل العشري وهو النقط التي بينه وبين الدبر ولا يترك الحول في الرزق فيلزم فيه اذا
يقتضي مائة فبقية حوالها به النقط زكي الجميع بقدر الاقطار التي الباين التي حوالها
فبذلك ذهبت او بقيت ولو انقص من النقط في حوالها خمسة عشري في الحول عشري حوالها ربيع
مثلا فلا زلة عليه في الحول الا العشري المقطعات ويقتضي ربيع بذكر في العشري
المقطعة من الدبر باقية زكي العشري ولا الشك في الاجتماع كل من العشري في حوالها ربيع
بقاها الاول من حوالها الثانية وان ذهبت او ذهبت لانه حوالها خمسة عشري حوالها
وان حوالها واحد منها فبقية الاقطار الباين التي حوالها بقدر الاقطار التي
باقية حوالها من الاقطار اما ان تقدر في الاقطار يضع في الاقطار مثله ذهب الاول في
تخلتها باقية اربع كانت الباين المتخللة نطبا لباين الباين التي حوالها تطرأ الباين
من الاقطار ان ذهبت الباين او بقيت ولا تطرأ الباين من الاقطار فبذلك الاقطار باقية
ضيق فلا الزيادة في حوالها ربيع عشري فبقية حوالها باقية في حوالها الباين في حوالها
اي كونها نطبا لباين اقتضى خمسة مائة فبذلك هذه الخمسة لكونها مقطعة بحوالها الباين ولا
يزيد العشري الاول لكونها يجمع مع الباين اربعة حوالها بل يذهب بقدر لا يترك في خمسة
اخر بقدر الخمسة التي فيها زكي العشري السابقة لحوالها مائة مائة وسواقتضى خمسة
بالبقية التي استبعاد عشري ما بقية حوالها في اقتضى عشري فبذلك العشري الباين والعشري
التي بقية حوالها الاقطار السابقة الباين الباين اربعة حوالها الخمسة الاول لكونها لا تطرأ الباين
وإذا انقص خمسة اشر زكي خمسة من الخمسة الاول وعشرون الخمسة لكونها النقط من
الدبر في الاول ابو عبد الله المازني هذا هو الذي يجمع به الحول من حوالها الباين تطرأ الباين
بقدر حوالها الاقطار ان تطرأ الباين الباين والاقتضاء ان يطرأ الباين الباين اربعة حوالها
والسليم في كل النقط الاول ابو عبد الله المازني هذا هو الذي يجمع به الحول من حوالها الباين تطرأ الباين
والاقتضاء اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها
هذا الذي يجمع الحول من حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها
ومعنى قوله الباين تطرأ الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها
بذلك او الباين ومعنى قوله الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها
باقية اما ان يبين بقية حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها الباين الباين اربعة حوالها

باب وصو القصر

واللافتة

والافتقار وان شئت شيعنا الفالح حمد الله حاله اقرهم قول النبي صلى الله عليه وآله
معاذكم والعابد للمناخر منه السواخي لعيسى

مَدِينَةٍ وَالْأَمْنِ كُلِّ رَجُلٍ بِمَنْزِلِهِ وَعَلَيْهِمْ كَيْفَ أَلَّفَهُ
أَنْ كَانَ الْأَمْرُ خَوْفَ الْآخَرِ. بِالنَّيْذِ وَأَوْطَاعَ وَالْأَمْنِ أَجْبَدُ
لَا تَمْنَعُونَ لِقَائِهِ تَأْخَرُوا. لِقَائِهِ جَمْعُ الْمَلِكِ حَوْلَهُ
وَمَا هُنَا الْعَقِيدَةُ جَلَّتْ. مِنْ قَبْلِ هُنَا أَعْلَوْا الْقِيَمَةَ
كَرْدًا وَفُلْسًا وَهَمُّوا بِالْإِسْقَافِ. كَرْدًا وَفُلْسًا وَهَمُّوا بِالْإِسْقَافِ

خ
المختلفة: قد

انشهر واشهر فلو لا مقتضى الرافض او العابد او المنع كل منهما فبطل حصر العابد
 لا يقع بها كما انفق وشمل قوله فله اوضاع اية الاوان العابد والرافض واشهر
 وها هنا يستلزم ان حصر العابد والرافض المنع كل منهما فبطل الرافض او العابد
 المقتضى مشروكا ايضا المنع فبضمير يدرك ان حصر الرافض الذي اقتضى من
 كماله انقطاع احواله انفعها بعرضها وقيل حصر الرافض الذي اقتضى من كماله انقطاع
 في اقتضى بل تكميل لعدم الاجتماع في كل احوال فبطل قوله اوضاع والرافض
 اخبر والله اعلم واقل ان كان الرافض مديرا فان كان الرافض للملك او مربيح لامر مسلم وكان
 على مربيح الزكاة فان كان نفدا غير معرض للاغني مؤجلا في غير عود وان كان الرافض
 عرضا ونفدا مؤجلا فوج كل عام وزكمت قيمته على المشهور به بان كل الرافض كمالا
 مربيح بل يقوم كغيره التوزيع وصوبه ان يبيعه وغيره ولا يفوق لان التوزيع مع مبيع
 التعلق فبطل فيه مبيع فوكل وان كان الرافض مديرا بل المتأخر غير مطلق الا ان يترك
 بعرضه زكاة واحدا للرئيس **الثانية** تحكى قوله ان حصر الرافض الذي يفرضه كل
 سنة ويترك قيمته كالمشهور في دين التمسك ولو كان الرافض على معدن فبطل العرض على المشهور
 خلافا لابن حبيب ان يترك قيمته وما اخرج الرافض من الرافض فلو كان عرضا فوج
 بفقد احواله كل العرض خلافا ومؤجلا وان كان نفدا مؤجلا فوج بعرضه العرض
 بنفذه خلافا للرافض لا يقع الا بما يباع به وقيل لو كان دينه العابد ثم بيعه الوبيح
 حصر الرافض فبطل لبيع بمائة ارب والمائة الاربع تساو وتسع مائة يخرج عنها الزكاة
 فله في التوزيع **والفصل** انه يشتمل على تركيبة دين المربيح والعشر وكذا الثلاثة الاثر التي
 ودين المحتكى وحصر الرافض في كل واحد من هذه الاوضاع لا يبيح وان يكون في الاصل
 الرافض في كل واحد من هذه الاوضاع في كل واحد من هذه الاوضاع

١. كحل خضبة جملادى رعة. ٢. من غش. ٣. بنت الحماض مفعلة
٤. الخشيرة والافيسى ر. واثمة اللبوس. ٥. الحكة مع البلاءين يحشون

تعرض في هذه الايات لثلاثة اشخاص ابراهيم الخليل وهاشم بن عبد المطلب والفضل بن يحيى
الزكي في بيان العلم والعلو في هذه الايات المعلومة والبراهنة وقوله علم الله عليه وسلم
سنة الغنم الزكية اي الرابعة خرج مخرج الغالب بلا ملصق له وفي وجوه الزكاة فيها
تولد من النعم والوحش كان تضر بمجوار الضياء انك انك المجرور بالاعكس في كلامه
ابن شهر بن السفيوط ومحمد بن عبد السلام لعدم تحقوق دخول هذا النوع تحت الانواع
ونسب الغنم لمحمد بن عبد السلام وفيه انك انك انك من النعم والاب من الوحش وقيل
فلا بد ان القطر ووجهه ان الولد في الحيوان غير العلوان تابع لاسم وفلا لا الخمس لاعلمهم فيناهم
في عدم تعلو الزكاة اذا كانت الام وحشية وجر النكاح في غير انباء على الحديث الا في الزكاة
الابل في اخبرنا في كل خمسة من الجمال الى الكسبي جمع جملة شاة جذعة من الغنم يريدون
ذلك الرابع وعشرين في كل قول في الخاض مفعلة في الخمس والعشرون من الغنم
هم ما اوتت سنة وهو قول الشهاب وابن زباج القوضي ويقع في بعض نسخ ابن الجراح
تسهيبي في الابل والاحمر وهو الزكوة في الابل والاحمر في الابل والاحمر في الابل والاحمر في الابل
ابن ثمانية اشهر وقيل اب وعشرون في الشهر اشهر في الزكاة الابل من خمس الابل وعشرون
من غير جملتها وفيها بعد ذلك في عام الخمس في الابل من خمس الابل وعشرون من غير جملتها
بلغت خمسة وفيها شاة جذعة من الغنم ولا يزرع في جذعة التي تسع فلا بد بالفتوح
فيها ثمانية كذا ولا يزرع في ثمانية الابل من خمس الابل وعشرون في ثمانية الابل وعشرون
ثلاثة في ثمانية الابل من خمس الابل وعشرون في ثمانية الابل وعشرون في ثمانية الابل وعشرون
كذا هو قوله في كل خمسة جملة جذعة من الزكاة على الخمس مفعلة في ثمانية الابل وعشرون
وهو خلاف ما رجع اليه في ذلك من ان الشاة ما خذ من خمس مع ما زاد ويحكم في ذلك
في الجملة انهم وما يزرعون من الابل بالغنم بسبب شاة في الشاة المعجمة والنون المفتوحة

تم خلاص

وَجُوبُ الْإِقْفِ
سِرْحَنُهَا

قِيْلَ رَحِمَ اللهُ الْعَقْلَ طَاعَ وَخِيَا عَنْ **عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ** وَ**مَنْ مَرَّ بِهِ لَحَلَّتْ**
عَنْ مَسْلَمٍ فِي حَلِّ عَشِيرَتِهِ **لَيْتَنِي خَرْتُ أَسْلَمًا فِي السُّبُحِ**
 تَقَرَّرَ هَذَا الْعَمَلُ لِلْعَلَمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ الْعَقْلُ بِلَا خِيَا وَتَقَرَّرَ أَنَّهُ ارْتَبَعَ لَهَا
 لِحَدِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَّ حَتْمَهَا الْوَجْهَ وَأَنَّهَا لَا تَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ بَعْدَ إِذَا مَرَّ عَلَى أَرْبَابِهَا
 مِنْ تَقْلِيدِ الْوَجْهِ عَلَى خُصُوصِهَا لِأَنَّ الْعَلَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ يَرَى أَنَّهَا لَاحِظَةٌ فِي الْمُسْلِمِ بَعْدَ
 حُرَاوِهِ بِمَا ذَكَرَ الْأَشْعَثُ كَبِيرًا أَوْ صَغِيرًا وَهُوَ كَذَلِكَ وَتَجِبُ عَلَيْهِ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ مَنْ تَلَمَّزَهُ
 نَفْسُهُ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ ابْنَةٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ فِتْيَةٍ إِذَا كَانُوا مُسْلِمِينَ وَمَنْ تَلَمَّزَهُ نَفْسُهُ نَفْسُهُ أَخْبَرَهُ
 هُوَ عَنْ ذَلِكَ الْعَقْلِ وَخَرَجَ عَنْهُ الْمَنْعُ عَلَيْهِ كَزَوْجَةِ أَمَّا الْبَوَازُ فَيُفَارِقُهَا مَخْرُجَ عَرِّ الْبَوَالِي وَخِيَا
 زَوْجَتِهَا مِنْ ثَلَاثَ حُرَاوٍ أَوْ أَرْبَعًا مُسْلِمِينَ وَذَلِكَ كَلِمَةٌ إِذَا خَلَّتْ قَوْلُهَا لَهَا طَعْنُ مُسْلِمٍ وَمَنْ
 بَزَزَ عَلَيْهِ مُسْلِمًا يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ مَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَزَزَ بِهِ مِنْ دُونِ إِذَا كَانَ
 مُسْلِمًا أَيْضًا وَأَمَّا تَرْجُحُ مِنْ حَلِّ عَشِيرَتِهِ الْفَوْقَ الْزَّيْرَ وَجِبَتْ عَلَيْهِمْ تَرْجِيَةُ عَلَى حَكْمَةٍ وَجَوَابًا
 مَرَّ بِغَنَاءٍ أَوْ فِي السُّبُحِ فِي الْيَوْمِ بَعْدَ يَوْمِ الْعَقْلِ وَفِي الْأَمَلِ حَقٌّ تَقَرَّرَ بِهِ عَنْ الشَّيْءِ الْأَمَرِ
 أَنَّهُ تَرْجُحُ الْعَمَلِ الْمُسْلِمِ تَقْفِيهِ عَنْ سَوَالِ الْيَوْمِ الْهَيْدِ **قَوْلُهُ** عَنْ مَسْلَمٍ نَيْلُ تَجِبَ وَعَنْ الْأَسْطِ
 يَعْنِي عَلَى عِلْمٍ حَيْدٍ لَا يَخْلُصُ نَفْسَهُ أَيْ عَلَيْهِمَا وَمَنْ عَلَيْهِ بَزَزَ بِهِ عَطَفًا عَلَى مَقَرٍّ أَيْ جِبَ
 عَلَى الْمُسْلِمِ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ مَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَزَزَ بِهِ أَيْ بِنَفْسِهِ وَجِبَتْ لَهُ تَرْجِيَةُ بَعْضُهَا
 وَيَكُونُ مَنْ عَطَفًا عَلَى مُسْلِمٍ أَيْ تَلَمَّزَ زَلَّاءَ الْعَقْلِ عَنْ السُّبُحِ وَعَنْ مَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَزَزَ بِهِ فَيَكُونُ
 التَّلَمُّزُ زَلَّاءَ الْعَقْلِ تَلَمَّزَ الرَّجُلَ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ مَنْ تَلَمَّزَهُ نَفْسُهُ عَنْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ دُونِ صَغِيرِ الْأَمَلِ
 لَهُ أَوْ كَبِيرِ مَنْزِلِهِ **قَوْلُهُ** عَنْ مَسْلَمٍ يَنْفَرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَزَزَ بِهِ وَالْمَرْءُ قَوْلُهُ يَجْلِسُ الْقَبِيضُ
 عَنْ حَيْدٍ عَيْنًا بِشَرِّهَا عِبَادَ اللَّهِ مِنْهَا أَمَّا مَنْ فَرَّهَا طَعْنًا جَمْعًا مَعْرُوفًا

اللائع

[illegible]

[illegible]

هذا الشهر وعمر الشاه محمد الله به بلوالقاصد الزاخرة مرقوا عزرا سلاما وهو الصالح
والصوم والشفقة مطلقا مصادك والكفا وكل من اعطيت عن شيخه يقال فيه طام عنه
ويقال صالحا لانهم اذا اوصفت الشاه عن الزاخرة فبلاخره قال الزاخرة ومعنى ذلك
الاجل حركتها من ايام تسمية الشاه واسم ما في منه وهل يجوز ان يقول الانصار ان طام
ويقال القوم في اللغة ورور هذا عن الخجعة والاحوز لانه كذا على تقدير ان اطلقوا
وبالشيخ مع احصاء عن شهوتى العرج والبطن به كذا ملائمة التقرى وشرع الحكمة
الاهول لان المعروف عن الشاه شهوتى البطن والعرج والنفس التفسير والنسبة من
العرفان الانصاب بصفة الملايكة والتبسم القبر على مواسات الجايح فكل
الشيخ الحزلى وفورده في شهر رمضان حدث فيها قوله صلى الله عليه وسلم ان الله
في كل ليلة من ليالي رمضان يحسمه الله عقيق من النار فيصافى قوله صلى الله عليه وسلم
شهر رمضان شهر خير وبركة يغفر الله فيه جميع ذنوبه ويذهب به الشيطان ويترك
فيه المشرقة في كل باروك من انفسك خير او منها افواه طم الله عليه وسلم
اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصعدت الشياطين ونزلت
بالله عيسى الخيى هلم ويذهب عيسى الشى افسر الشاه وفرا حيا به الامام ابو الحسن
القادسي عن قوله عليه السلام والشياطين وصعدت الشياطين مع ما هو معروف
والعصيان وطمان بل الشيطان قد يوسوس من صهر وصعدت الشياطين فكل من اراد
الشياطين كبرى الحزن وهم الذين يسمون بالشياطين والمؤمنين من المؤمنين

مجلس

ج

نمود

کتاب

ذو

لا تجعلن رمضان شهر باكمية
 واعلم بانك لا تشال فيكونه
 اذا لم يشره القمعي من تطاؤن
 مجتبه من صوم من الجوع والظما

قد هيك فيه من الفحيح فيوفه
 حتى تكون تصومه وتصومه
 وفي بقرة عتي وفي منطق صحت
 وان قلت ان صحت بوقد بقا صحت

على بعض صوره **ونية تكفي لما يتلابع** يجب الارادة **فما نفع**
 اخصي انما يجب تتابعه من الصيغ كرمضان بالنسبة للحاضر الصحيح وبقدر كعبارة القطار
 وبقدر ان تقدر غير رمضان ونحوها فكيف نية واحدة بارادته جميعه الارادتين وجوب التتابع
 مانع لذلك الوجوب من غير ان يسمي او يثبت عليه بغيره في بعضها بضمير مانع لوجوب التتابع في
 وجوب التتابع يصح وجوب التتابع غير الواجب عليه خوف المسامحة لظلاله في بعضه ولم يطر
 في الحرفين اذا كان كذلك الصريح ولا بد له من تعيين النسبة كمال ليلته وان لم يذكر احتسب في الحرف
 والشعر

الملك محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل بن تركي بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب بن عبد المحسن بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

لم يبق الا ان يثبت ان التوحيح من غير ان يستلزم ان يكون له الوارد
 كقولهم انهم من قوم لا ينجون من النار الا من لا يجزئ صياح
 شهرين غير متتابعين ومن قوله لا ينجون الا من لا يجزئ صياح شهرين
 مستبين ان لا يجزئ الا صياح ثلاثين من كل واحد من الشهرين يجب مدركا واحدا
 ومن قوله فيفي ان لا يجزئ الا صياح الغنم من الكفارة ومن قوله مدركا مستبين ان لا يجزئ الا من
 من قوله لا الكفارة منه كما تقدم ومن قوله من الغنم التي ان لا يجزئ الا من اخر اجزا من غنم القوت
 القليل وهو كذا في الجميع واعلم ان لا يجزئ الا من اخر اجزا من غنم القوت
 القليل لا العكس فانما يجزئ من الغنم التي اخر اجزا من غنم القوت
 القليل من غنم القوت عن ان يذهب الصوم كذا الضمير للغنم والعنق من غنم القوت
 من غنم القوت كذا الضمير للغنم من غنم القوت كذا الضمير للغنم من غنم القوت
 على كفاية الا ان يستدعي ان يثبت ان غنم القوت لا يغني عنه ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي
 ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي ان يثبت ان غنم القوت لا يغني عنه ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي
 حتى يحل احدا على كفاية الا ان يستدعي ان يثبت ان غنم القوت لا يغني عنه ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي
 ذلك بل هو ان لا يجزئ الا من اخر اجزا من غنم القوت كذا الضمير للغنم من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 ما يجزئ بكفاية الا ان يستدعي ان يثبت ان غنم القوت لا يغني عنه ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي
 بالاحالة وان طام بغير الغنم المستدعي الا ان يستدعي ان يثبت ان غنم القوت لا يغني عنه ما يتعلق بكفاية الا ان يستدعي
 الشهر المتوحيح بالاحالة وتجب نية الكفارة ونية التمتع لان الكفارة والتتابع هو
 جبار والواجب لا بد له من نية وانما انقطع التتابع السنافل لا انقطع التتابع
 بقوله في صياح شهرين متتابعين ويفتح التتابع بغير السنافل لانه يجب اختيار
 غالبا بخلاف المرض الحيواني لا يقطع التتابع لانه يجب اختيار بينه وبين الكفارة
 فيبقى ما اذكره متصلا بصومه وان لم يتابعه ابتداء او اخره فيصير الصوم كله
 اي يقطع التتابع واختلاف هذا يقطع التتابع بالانقطاع فيصير الصوم كله
 سيما ولا اشكال او فطنا كطام تسعة وخمسين في اصح معكرا معتقدا انه كمال الصوم
 وتم اعتقار الشمس غربت ما كل او العجى لا يقطع بالكل ثم تبينه خلافا لما اعتقدوا
 على ثلاثة اقوال الاول يقطع في الشمس والخطا وهو ملك في الموازية والاقوال الثلاثة
 لا يقطع فيما ابر الحاجب هو المشهور وانما علة التمتع وحاجب اليبس وغيره
 لا يجمع الحكم والاقوال الثلاثة انه لا يقطع بالسهم لانه يعرض كوجوه من اجزاء
 الصوم فيعسر التحرز منه بخلاف الخطا وبعضهم يراه هذا الثالث كما هو المشهور
 ولو اظهر له هو الخطا في اجزائه ثانيا فمجرد ذلك اليوم انقطع تنافه وكذا لو اظهر

متن

قد
 على اشتراط
 تنافه

متعجرا في نظام ما اذكره شيئا لا وخطا على القول بانها لا يقطع التتابع
 ما اذكره لمرضا وحيد فانه يقطع الصوم من اجله لا يلزمه في الفضا ما يلزمه في اللذات
 بخلاف ما لو اظهره لمرضا وحيد فانه يقطع الصوم من اجله لا يلزمه في الفضا ما يلزمه في اللذات
 لا حرمة للمرضا ولا يجمع بينه وبين ما يحل له فخطا ومطامير مشترك للامانة
 المعنى جازا العكر فيه لا يسلح حرم عليه الا طرنا فلست الا فيكون كذا الضمير للغنم
 للاوامنه بل هو طلقا والله اعلم وينقطع التتابع بالانقطاع فيصير الصوم كله
 لعدم مجمل على ما اذا انقطع الشهر العكر فيه لانه ما الجاهل في انقطع الشهر
 وبه الجاهل في انقطاع الشهر العكر فيه لانه ما الجاهل في انقطاع الشهر العكر فيه
 لم يجز الامر بعلمه في حاله وكونه يجرى به بعسر ايجبه وما هو باليسر واجبه باليسر
 ينزل احدا من انظر حال الجاهل الذي عكر فيه لانه ما الجاهل في انقطاع الشهر العكر فيه
 بالانقطاع فيصير الشهر وعلمه عن امره فيكون كذا الضمير للغنم من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 والحدوث ما يبين ان المراد التتابع لا جمل الحكم انتهى فليست التتابع من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 انه يجزئ جمل الحكم لا جمل العكر فيه لانه ما الجاهل في انقطاع الشهر العكر فيه
 فقال ابو محمد بن يوسف ايام الغنم التي اظهر فيها ويصلها وقال غيره لا يجزئ الا من يقطع
 يوم اخر خلاصة ويصوم ايام التتابع فيكون من غنم القوت كذا الضمير للغنم من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 لا يصوم هذه الايام انما هو على الكراهية وقال ابن المنذر معتقدا لمرورته لانه صام
 يوم التتابع واما يوم التتابع فيصير صياما واما ما اظهره من اجزاء العباد لانه صام غنم
 متواتر بخلاف ما لا ياكل فيها ونور صيامها وان كانت لا تجزئ ابر يوسف وهو طاعها
 ابر حبيب وان صام شعبان عن خطا في طام فاعلم ان غنم القوت كذا الضمير للغنم من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 بقوله التتابع لا يجزئ لانه يقرئ شيئا والا والاولى لا يقطع على ما هو في غنم القوت كذا الضمير للغنم
 طام شعبان ومطامير فضة وكفارة فضة ثلاثة اشهر فيفتح من غنم القوت كذا الضمير للغنم
 غنم وهو الكفارة لا يجزئ لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا
 بل لا يشعبان لانه التتابع وفاء في المرونة ومن طام شعبان ومطامير فضة وكفارة
 ويريد ان يقطع من ايام اخر لم يجز لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا
 واما ما يتعلق به الفقه فقال ابن الحاجب ويجزئ لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا ولا يجزئ لانه يقرئ شيئا
 والامير وهو في صومته غير ملزمة بحرية له سليمان خالته عن شواهد الفقه والفقهاء
 يبرم ملكه ملكا لما جازوا عن جينا عن قولهم في ذلك الجنب لا يمس جينا عن قولهم
 رقية ولزمه عتقه لقشور الشارب الكثرة ويبرم عن قولهم في ذلك الجنب لا يمس جينا عن قولهم
 اولى ولو اعتق كذا ثانيا كبرافع فليدين في اجزائه ثانيا فمجرد ذلك اليوم انقطع تنافه وكذا لو اظهر

قد

قد
 على اشتراط

فمن الفاسق والشقي مع ابوه وولوا اعتق مجوس اجزاءه او عليه المهرونة
ولو اعتق صغير من بيتس لم يجره التكليف بل يجره عليه رغبة ولو اشترى من بيتس عليه
كاحترام ابويه او احدهما ولو او اخوته ما كانوا المهرنة لانه يعتق ببيعته الفانية
فليست الرقبة محرمة للتكفير وكذا لو اشترى من علوق عتقه على شرابه او ملكه كان يفرل
اذا اشترى بنت ولما نال العبد مع او ان ملكته به هو حر بلا شرط ولا يجره من الكفارة لانه
يعتق عليه بالتعليق والكفارة وكذا من اشترى من بيتس على رغبته لم يجره الا اعتقه
للوفا بالشرط والعيب ثلاثة ما يمنع كمال التكليف ويشير كالا فطرح والاحمر والابيض
والمجنون والعرج والعمى والعاج والمر يجره الابرجى جرة ولا يجره الا ينجح التكليف
ولا يشترى من العرج الخفيف والافطاح الا غلة اية من غير الا فطرح ويجوز الثالث
ما يشترى ولا ينجح كمال التكليف كاحضاح الاذخر الصم والعور والمريض الكثير المجرى
والعرج الخفيف والعرج البصر والخطا وفطرح الا ينجح جفوة بني على اعتبار العيش
او التكليف ولا يجره عتق الغاية الاولى الا اذا كان فطر الا فطرح خبري اذا لم يدرك هو موجود
او معدوم صحيح او معيب ولا يجره مكاتب ولا مدبر ولا معتق الرأجل ولا معتق كونه لوجود
شبهة للعتق ولا يجره عتق العبد على دينار مثلاً اذا كان الدينار بدمية العبد لانه عتق
لم يجره من شرط العتق ولو اعتقه على دينار موجود بغير العبد لاجزاءه فالله المهرونة
اذله انشراعه و اجزاءه ما اعتق عنه غير جملته من رضى به ثلاثة اقوال الشما اذان
له اجزاءه من اعتق نصف عبده عن كفاية فقل اعتق النصف الباطل عن تلك الكفارة او اعتق
نصفه والنصف الباطل له او لغيره فحمل عليه مع الاجزاء فوالا فطرح صحيح والا فطرح العبر
عني عدم الاجزاء لا يجره لما كان يوجب عليه التمتع للباقي حاله له غير تمام ويجوز
اذا يعتق الانسان عبده المصوب عنه كماله ثم يفرل على نفسه لا ملكه بل عليه
فطرح رغبة من الرقبة وكذا يجره عتق المهرن والجلج (جود هذا بقوله ما يتعلق
بالعتق واهـ الا طعاع فقال ابراهيم الحارثي ايضا وعده ستمائة كينيا احراما مسلمين
من اعلى كل مسلم من طوا طمع مائة وعشرين نيز لهما نكاحا كمال السنين من غير والا
استثنائا ثم قال او ينجس كرامة البشر ولا يجره قيمة كعبارة **بر** قال ابراهيم الحارثي
في كعبارة الكفارة ولو جعل نكاحا من كل كعبارة لم يجره التوضيح كما لو طاع ثلاثين يوما
واطعم ثلاثين من كينيا او اعتق نصف عبده لا ملكه غير وطعم ثلاثين يوما **بر**
من المهرنة ان اكبر امراته في نهار رمضان ففعله عليه الفضة وعليه عتقه
الكفارة فان ملكه وارو كعبارة نهار رمضان ما جعله للزوج كعبارة وان كعبارة
في يوم من يومين عليه كعبارة واحدة لانه الحارثي ستمائة ولو احراما فوالا طاعته امراته

فمن
لصحة

فمن
لا لتقليد

فمن
فمن

في الوط

فمن الفاسق والشقي مع ابوه وولوا اعتق مجوس اجزاءه او عليه المهرونة
ولو اعتق صغير من بيتس لم يجره التكليف بل يجره عليه رغبة ولو اشترى من بيتس عليه
كاحترام ابويه او احدهما ولو او اخوته ما كانوا المهرنة لانه يعتق ببيعته الفانية
فليست الرقبة محرمة للتكفير وكذا لو اشترى من علوق عتقه على شرابه او ملكه كان يفرل
اذا اشترى بنت ولما نال العبد مع او ان ملكته به هو حر بلا شرط ولا يجره من الكفارة لانه
يعتق عليه بالتعليق والكفارة وكذا من اشترى من بيتس على رغبته لم يجره الا اعتقه
للوفا بالشرط والعيب ثلاثة ما يمنع كمال التكليف ويشير كالا فطرح والاحمر والابيض
والمجنون والعرج والعمى والعاج والمر يجره الابرجى جرة ولا يجره الا ينجح التكليف
ولا يشترى من العرج الخفيف والافطاح الا غلة اية من غير الا فطرح ويجوز الثالث
ما يشترى ولا ينجح كمال التكليف كاحضاح الاذخر الصم والعور والمريض الكثير المجرى
والعرج الخفيف والعرج البصر والخطا وفطرح الا ينجح جفوة بني على اعتبار العيش
او التكليف ولا يجره عتق الغاية الاولى الا اذا كان فطر الا فطرح خبري اذا لم يدرك هو موجود
او معدوم صحيح او معيب ولا يجره مكاتب ولا مدبر ولا معتق الرأجل ولا معتق كونه لوجود
شبهة للعتق ولا يجره عتق العبد على دينار مثلاً اذا كان الدينار بدمية العبد لانه عتق
لم يجره من شرط العتق ولو اعتقه على دينار موجود بغير العبد لاجزاءه فالله المهرونة
اذله انشراعه و اجزاءه ما اعتق عنه غير جملته من رضى به ثلاثة اقوال الشما اذان
له اجزاءه من اعتق نصف عبده عن كفاية فقل اعتق النصف الباطل عن تلك الكفارة او اعتق
نصفه والنصف الباطل له او لغيره فحمل عليه مع الاجزاء فوالا فطرح صحيح والا فطرح العبر
عني عدم الاجزاء لا يجره لما كان يوجب عليه التمتع للباقي حاله له غير تمام ويجوز
اذا يعتق الانسان عبده المصوب عنه كماله ثم يفرل على نفسه لا ملكه بل عليه
فطرح رغبة من الرقبة وكذا يجره عتق المهرن والجلج (جود هذا بقوله ما يتعلق
بالعتق واهـ الا طعاع فقال ابراهيم الحارثي ايضا وعده ستمائة كينيا احراما مسلمين
من اعلى كل مسلم من طوا طمع مائة وعشرين نيز لهما نكاحا كمال السنين من غير والا
استثنائا ثم قال او ينجس كرامة البشر ولا يجره قيمة كعبارة **بر** قال ابراهيم الحارثي
في كعبارة الكفارة ولو جعل نكاحا من كل كعبارة لم يجره التوضيح كما لو طاع ثلاثين يوما
واطعم ثلاثين من كينيا او اعتق نصف عبده لا ملكه غير وطعم ثلاثين يوما **بر**
من المهرنة ان اكبر امراته في نهار رمضان ففعله عليه الفضة وعليه عتقه
الكفارة فان ملكه وارو كعبارة نهار رمضان ما جعله للزوج كعبارة وان كعبارة
في يوم من يومين عليه كعبارة واحدة لانه الحارثي ستمائة ولو احراما فوالا طاعته امراته

فمن
فمن

فمن

في الوط

احمد حلاله العار كثر وانك انما في شهر رمضان والثالث انما في العشر الواسط
 او في العشر الاواخر والرابع انما في العشر الاواخر والفرق الثاني انما في ليلة بعينها
 تنتقل من ركن واحد واخرى انما يكون في ركن واحد او في ركنين او في ركنين
 والثالث انما في ليلة ثلاث وعشرين والثالث انما في ليلة سبع وعشرين والرابع انما في ليلة
 ثلاث وعشرين او ليلة سبع وعشرين والفرق الثالث انما في ليلة بعينها
 وانما تنتقل في الايام وليست مختصة بالعشر الاواخر والفرق الرابع انما في العشر الاواخر
 والعشر الاواخر والفرق الخامس من ذلك ان يكون في العشر الاخير والفرق السادس ان يكون في العشر الاخير
 والسابع واحد واكثر اهل العلم وهو في الايام والفرق السابع في قوله في العشر الاواخر

كتاب الحج

تفرق الناطق هنا بغيره فواعده السلعة والخمس وهو الحج والحج في اللغة الفصد وقيل
 بغير التكرار لا بالحاج يتكرر فصره للبيت وفي الشرح كما قال ابن عمر عبادته يلزمها قرب
 بعرفة ليلة عاشوراء في الحج وطواف به طهر ارضه بالبيت عن يساره سبعة ايام بعد يوم
 النحر وسعي بين الصفا والمروة ومنها اليه سبعة ايام بعد طواف كركه لا بغيره وقته
 حرام في الجميع والاحرام وجوبه قوله تبرك وقيل والله على الناس حرج البيت من استطاع
 اليه سبيلا وقوله تعلى واغروا الحج والعمرة لله وقوله على الله عليه ولم ينسئ الاسلام على
 خمس احديث وقوله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع فممنوع عليكم الحج فممنوع
 والاجماع على وجوبه من حج وجوبه من كل ارض ومن تركه جاز له حسيب ولا
 يتعذر له لقوله على استطاعة وسقوله بعد ما ذكره في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولد
 له امة والرفث الجماع وقيل الجماع الفواحش والفسق الفواحش وفيها ايضا صلى الله عليه وسلم
 ولم قال العمرة الى العمرة فحجارة لما ينسئ والحج الحشر والعمرة الى العمرة الى العمرة الى العمرة
 الزلم في الله ما شئ وقيل المقبول

الحج بغير سرية العمر اركانه التي تركت في فحشر الاحرام والسعي قربان مكة والاحرام والاهتمام

احرام الحج بغير سرية العمر اركانه التي تركت في فحشر الاحرام والسعي قربان مكة والاحرام والاهتمام
 ترك واحدا من هذه اركان الحج وهو الحشر والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام
 حشر بانه ان كان احراما من الاحرام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام
 والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام
 والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام والاهتمام

ما يفرح بانها على الاعتقاد بالاعتقاد في فحشر الاحرام والسعي قربان مكة والاحرام والاهتمام
 هذا الفصح وقيل من قوله ليلة الاحرام في الفصح والركن الثاني هو كركه وسبيل الله
 كركه الفصح بركه قوله حجة بعرفة وكركه كركه واما الفصح فممنوع من كركه
 الوجوب ويجوز تركه بالركن الثاني وقيل ايضا من قوله ركنه كركه الفصح والركن الثاني هو كركه
 ليسا بركه وهو كركه كركه الفصح والركن الثاني هو كركه كركه الفصح والركن الثاني هو كركه
 فقه على من تركه اما بركه كركه كركه الفصح والركن الثاني هو كركه كركه الفصح والركن الثاني هو كركه
 دور سائر العبادات التي شرع فيها التكرار في كل ما فيه من طين المشقة والحرج
 ليس من البلاد البعيدة هي اربع من العبادات تعلقت بالركن الثاني التكرار في كل ما فيه
 بتكرره ولما تعلقت الحج بالمكان وهو ثلاث من طين المشقة والركن الثاني هو كركه
 واحدا والله اعلى وفيه وجوبه على الفور او على التراخي الركن الثاني هو كركه
 واجبا على الفور وقوله في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 او حجة او بيلو في المكلف سنيين سنة وعلى الفور في لواخره او على التراخي في لواخره
 في حجة الوداع وهو المشهور او فطاه فولا في لواخره او على التراخي في لواخره او على التراخي في لواخره
 بعد الله محمد بن محمد الحطاب في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 في كل خمس سنيين كركه في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 فالله اعلى وقوله في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 خمسة اعوام ولا يفر على كركه في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 فالله اعلى هو محمد بن محمد الحطاب في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 الكعبة في كل سنة بالحج والعمرة فضا على الكعبة في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 بغير الكعبة ليعطى له ثواب ذلك وشروط وجوب الحج الحرة والبلوغ والعقل والالا
 استطاعة فلا يجب على عبور ولا صغير ولا مجنون ولا غير مستطيع مع حج من الحج
 ويقع فلا ولا يفسق به الفرض ولو نوى الا غير المستطيع فلا يفسق منه في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 اوله في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره في حجة الوداع اما بعد ما ذكره
 وشرك حجة الاسلام جفت فلا يصح من كل ارض والركن الثاني هو كركه
 يشترط في وقوعه حرجا الا ينوي به فلا يلزمه الا حرام ببناء ليلة الفصح والاهتمام
 وكركه ذلك ولم تحرك عن الفرض والاستطاعة هي ان يكون له وصول الى مكة بالاستطاعة
 عقيمة مع الفرض على اداء الصلاة او فاته المشروعة له في السفر وعدمه ولا
 خلا بيش امر من ارضها ومع الامر على الفرض والحرام او من ارضها ومع الامر على الفرض والحرام
 ان يكون من الناس مسلما لا يفرق بينا لا يجب بالاشخص ولا يثبت بغيره

الاحرام والاعتقاد احرامه بطريق آخر...
من مناسك الحج...
ولم يذكر النكاح...
علم وجوب الصوم...
المصافات...
الفاسم...
وهو الثالث...
المتحقق...
الفاسم...
السادس...
ووصله...
ليلا ثلاث...
احرام...
من الفاسم...
الفرع...
الحكام...
بالدم...
العمرة...
بحية...
في التحريم...
الغير...
تعليل...
هذه...
الامر...
ضمي...
معد...
كلام...
يحج...
ايام...
الحج

الاحرام والاعتقاد احرامه بطريق آخر...
من مناسك الحج...
ولم يذكر النكاح...
علم وجوب الصوم...
المصافات...
الفاسم...
وهو الثالث...
المتحقق...
الفاسم...
السادس...
ووصله...
ليلا ثلاث...
احرام...
من الفاسم...
الفرع...
الحكام...
بالدم...
العمرة...
بحية...
في التحريم...
الغير...
تعليل...
هذه...
الامر...
ضمي...
معد...
كلام...
يحج...
ايام...
الحج

لما قدم حكم الحج وادركنا الانجيز بالروح وواجبات خيرات المرحوم في شرف الامر بيل
صحة الحج مضربا عن الاحكام لتقدمها فصار الابد في قبيك اجنادا حجت فاستحسن بيل
ذلك واستجمع ذنوبك واحضره لتكون على خير فيما اذكر لك من ذلك وذلك ان امره
الاحرام اذا وصل الى الميقات حرم عليه مجاوزته وهو غير محرم كما تقدم وتقدم عن
ابن الحاجب الاحرام او الميقات ايضا واختلاف في الاحرام من رابع هل هو صواب
الاحرام من اول الميقات واختلاف في الشجيع عبد الله المنع وحل ينقله عن بعض المشيخ
فلان دليله اتفاق الناس على ذلك وافترق عليه ابن جرير حرم مناسكه وعلى هذا
اعتمد الناطق في قوله ان جئت رابع تنظبا لانه من اعمال الجمعية ومنظبا او هو ص
باب الاحرام قبل الميقات فبالاحرام منه مكره فانه يسير ابو عبد الله ابن الحاجب ما اذا
وصله واداه الاحرام فانه يقتضيه مجاوزة العانة وتب الاية وفيه الشارح والافعال
ثم يقتضيه لو كان حيا ايضا او نفعا صغيرا او كبيرا او ان لم يجنبه اغتسل بالحجارة والا
حرام واجزاه وكذلك الحايض او الطهرت حينئذ يتفلسل للحج والاحرام وتب الاية
ويزيل التوضيح بخلاف ما بعد من الاغتسلات الالائية في الحج فليس فيها الا احرام الميقات
الماء والى صحة الفسلسل اشار بقوله كواجب مع على حذر في الموصوفات في كفسلس واجبة ورا
عنه هذا الفصل الا قبال كفسلس الحج فانه في الموازية ورا اغتسل بالماء بنية لم مضى

[illegible]

بالاسراع احمر مثلث الحج ايضا كما تقدم في جوابه من حيث خالفه
وعلى ذلك شبه بقوله خالف المفاع كقولنا نقول يا وفاء ركنين
ويقرأ الركنين مع الباقية للفرق بين القولين والاختلاف بينهما في اللفظ
اجزا الخلف والاختلاف انما لا يخلو من حيث هو في اللفظ والاعتبار
بمعنى القولين في مقتضى الحال والاعتبار بالاشارة الى اللفظ والاعتبار
بغير القولين باللفظ وهو مذهب الباب والحج الاسود بيلتزم مع ويعتقد واذا حذر و
وجهه وذراعه عليه بالاسطحة كعبه كقولنا ركنين ركنين ركنين ركنين ركنين
يعمل ذلك وعلى ذلك شبه بقوله وادع بما شئت من الملتزم وهو احد الموضعين
التي قال المحقق البصر رضي الله عنه يستجاب فيها الدعاء وهو في القولين وعند الملتزم
وخت الميزاب وفي البيت وعند زمزم وعند الصفا وعند المروة وفي المسعر وفي الخلف
وفي عرفات وفي مزدلفة وفي منى وفي الجمرات الثلاث في كل الموضع في هذه الجمل
فإذا خرج من الطواف وركعتيه قبل الجمر الاسود وعلى ذلك شبه بقوله والحج الاسود بعد
الاستلام ثم يخرج الى الصفا من باب احب عنده عاكس الى حبيب خروجه من باب الصفا
ويخرج رجليه اليسرى في الخرج ويقول ما تقدم عن الموضع الا انه يقول هنا واجتمع بابا
فضلك وهذا مستحب لكل من خرج من مسجد كل صلاة او حال الى الصفا فلا عليه
ويستحب ذلك للمرأة ان خلا الموضع فيقف مستقبلا القبلة ولا يستحب ان يرجع يديه على
المنشهر ثم يقول الله اكبر ثلاثا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير ثم لا اله الا الله وحده لا شريك له ونصر عبده وهزم الاحزاء وهو ثم يركع
يقول ذلك ثلاث مرات قال ابن حبيب ولا يركع الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ينزل ويكس
ويشتغل بالركن والركاء والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلوة
المعقوبة ركن المسجد فوستة اذرع خبا والخبيث جو والركن حتى يميل الى الميلى
احدهما في جوار المسجد والاخر في جوار بلاط العباس رضي الله عنه فيترك الخبيث ويكس
حتى يبلغ المروة فيركب شوكها فإذا وصل المروة ركن عليها ويجعل كما تقدم في الصلوة
ينزل او يعرج كما وجبنا من الركن والركاء والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم واذا
وصل الى الصفا فيركب شوكها وهكذا حتى يستكمل سبعة الشواطيء بعد الركاء المروة
لشوكها والرجوع منها للصفا شوكها فيقف اربع وقفات على الصفا واربع على المروة
فيسير الى الصفا ويختتم بالمروة والركبة السعوية وبعض ما يتعلق بامتناع قوله والحج
الاسود نحو الاستلام واخرج الى الصفا الايات الثلاث بقوله والحج مفعول مقدر واستل
بمعنى قبل وهذا التفسير او التفسير السعوي بعد بالاضافة والتقدير بعد

في كونه الموضع كعبته والمستقبلا كما قال في الباب والركن المربع على الصفا وهو نزل
بالركن على الصفا كما تقدم وقوله مثل الصفا من الركنين والركنين مستقبلا للركنين
وقوله على الصفا على النبي صلى الله عليه وسلم والركاء وذلك ان الصفا على الصفا على
خمس اربع وقفات فيسكن في كل وقفة مفعول فيقف فيقف وباء مفعول فيقف على
على صومر انما منه فينظر الى الصفا بركن على الصفا على النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الله على المروة والا
تطواف فيجعل الصفا وتقدم الاستقبال للركاء في الملتزم ثم فيقف على الصفا على النبي صلى الله عليه وسلم
صواعق آخر استل الصفا بقوله وادع بما شئت الصفا ومع اعتقاد من باب الركنين في الصفا
حال في كل اذرع والله اعلم وانما بقوله ويجب الصفا الى البيت الذي من كل مكان يستحب
عليه الصفا في كل مكان في البيت وهي اربعة النجاسة عن قوم وبقيت ولا يستل في
طهارة مكان الطواف وطهارة الحرم الا على بالوضوء او التيمم لم يباح له التيمم ويجب
عليه ايضا ستر العورة ولا يجب عليه ترك اللباس كما في الصلاة بل يباح له اللباس فيه وارجح
لصحة الصفا والمروة يستحب له ذلك ولا يجب عليه وادع ان واجبا في الطواف بالثانية
الثلاث المذكورة في هذا البيت طهارة الحرم والنجس وسقم العورة الرابع اكمال السبعة
اشواط وفيه يستل هذا الواجب من اربعة اشواط سبعة اشواط في قوله والركبة
الطواف به اكمال من موالات هذه الاشواط السبعة من كور الطواف داخل المسجد
يلتزم روح هذا من قوله والركبة التي من باب السطوع الى اخره السطوع كونه خارجا
عن الشاذل واربع اشواط من الحجر بكسر الحاء وسكون الحاء في كل طواف بعد بركته
مسامة للشاذل وان كان بقوله داخل البيت وكذا في كل طواف داخل البيت اذرع من
الحجر بعد من البيت اختصرت من بناءه وعلى هذا فينبغي تنبيه الطالب على ذلك فلا
يكوي مكانه الى الركن بل يشق فريمه ويصعد خلفه بعد التيمم فيسجد في
الطواف وفيه يستروح هذا من كور الواجب للطواف بالبيت لا يجب وان شئت في الصفا
في شرح فواخر عيده والاستقبال بالركن والركن من بعد ركنه لا يكره ان يركب
هذا على وجه وكيفية ان يمشي عليه الشا من كور البيت عن يساره وفيه صرح بركته قوله
وفي بعض ما تقدم في الخطاب في ترك شتمها منها تاسيسا او عاملا في صحتها الا اذا
طاف بالثانية ساء عليها بانه ان ذكر في الطواف نزع النجاسة وليس على ما علمه ابن الحاجب
في شيخ خليل وغيرهما وان كان كبر عتوه فغير ذلك القول في ان الجوارح من ركنه الى ركنه
وان كان بعد العراف من الطواف وقبل الركعتين نزع النجاسة وصل شوكها فله ان يركب
بعض صلاته الركعتين اعادها بالركن وحكم سقم العورة حتى النجاسة ولو كان على
منطقه اعاد جوارحه الى ركنه قبل الاعادة ثم رجع من ركنه الى ركنه وهو كمال

البيض

[illegible]

والنظر الى اخيه المسلم بعين الاستفهام والازدراء وانظر هل لها ما في بصره من
الغير او هما من عمل القلب وهو الاستفهام لا يحتاج الى العين في ذلك الرسالة وليس
النظر الى الامر بل ينظر في مخرج ومقصود من الاستفهام المخرج وكذا في الاول ينظر في مخرج
عنه صلى الله عليه وسلم لا في الامر بل في مخرج رضى الله عنه لا تتبع النظر في النظر فان
الاولى في الاستفهام عليك فيل معناه لا تتبع نظر عينك نظر قلبك وفيل معناه لا
تتبع النظر في الامر بل في مخرج الاستفهام الثانية التي وقعت عمدا في الامر
طالب رضى الله عنه العيون من اجل الشبهة وقال بعض الحكماء من اجل طرفة
حينها وجاء بفردا على علم خاتمة الامر انما النظر في الثانية وما قبله الصدور
فيل الاول من نتائج النظر اختيار الجواب كمنظر النظر ومن دونه من قلبه
ملاستكها ولم ينظر مع لما قلبه بها ليس في مقدوره ولا سبيبه له فيه فلا تتبع عليه
فيه **ف** يجوز النظر الى المرأة الغفلة وهي التي لا تبالى بالرجاء في شدة
من التملع وهو النظر الى المرأة الغفلة ولا تجب الا في طاعة الرب من النكاح والطلاق
لكل احد او لما يباح النظر اليها لا يقتضي ان يتعلو بها قلبه كالمشاهدة او ما لا يقتضي فلا
يجوز له النظر اليها اذ لم يتشبهت اليها وقد جردت عن ان حبيبة لكل انسان لا يقتضي ان
على قلبه ان ينظر اليها في النظر الى الوجه ولم يبحر الى النظر في ما لا يقتضي من صورته
ف يجوز النظر الى المرأة الغفلة لغرض من تشبهت اليها اذ اباعت لوانتشرت او تزوجت
فيكون تشبهت للنظر اليها ليتشبهوا بعبادتها ويتشبهوا بها في صفات الوجه والامر
والفرد وهذا اذا كانوا لا يعبرون بها واما ان يعبروا بها فلا ينظر اليها ويكتفى بمساع
كلامها وكذا ان اخبرهم بها في غير محل لمع العلم بذلك وقال ابن شهاب بن عبد الله بن
النشابة او عليها الامر ببيع نسبيته من التشبه ومن التشبهات لغير التشبهات
على وجه فيها وهل هو ما هو في اجابة او غيرها وتشبه المشاهدة عليها في الهيبة
والجبر الى انكار المرأة في الوجه او في العيون والسر ليس في الوجه جلا يجوز واختلاف
اذا كان في سائر الجسم فيقل يطلع عليه الشوب وينظر اليه وفيل لا ينظر اليه الا المتشبه
وانظر الى المرأة في غير موضع التشبه لا يعبرون بغيره بل لا ينظر اليه في النساء بل انكر
ذلك عليه بعفو الغفلة فلما وصلوا اليه قال لهم جفتم الكفر وكذا البيه انتم تقولون
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع المرأة فلا جعلتموها كالحبيب الكافي ما تفعلوا **ف**
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع الوجه والامر بعلمها وهذا اذا خطبت لنفسه
وكذا ينظر الاجابة والامر بغيره ذلك **ف** يجوز النظر الى المرأة الغفلة في كل موضع
اليها او يفتح ثلاث الاموال يجوز ان كل واحد من هذه فيجب المنظر ولا يجوز ان كل واحد من

واختلاف

والنظر الى اخيه المسلم بعين الاستفهام والازدراء وانظر هل لها ما في بصره من
الغير او هما من عمل القلب وهو الاستفهام لا يحتاج الى العين في ذلك الرسالة وليس
النظر الى الامر بل ينظر في مخرج ومقصود من الاستفهام المخرج وكذا في الاول ينظر في مخرج
عنه صلى الله عليه وسلم لا في الامر بل في مخرج رضى الله عنه لا تتبع النظر في النظر فان
الاولى في الاستفهام عليك فيل معناه لا تتبع نظر عينك نظر قلبك وفيل معناه لا
تتبع النظر في الامر بل في مخرج الاستفهام الثانية التي وقعت عمدا في الامر
طالب رضى الله عنه العيون من اجل الشبهة وقال بعض الحكماء من اجل طرفة
حينها وجاء بفردا على علم خاتمة الامر انما النظر في الثانية وما قبله الصدور
فيل الاول من نتائج النظر اختيار الجواب كمنظر النظر ومن دونه من قلبه
ملاستكها ولم ينظر مع لما قلبه بها ليس في مقدوره ولا سبيبه له فيه فلا تتبع عليه
فيه **ف** يجوز النظر الى المرأة الغفلة وهي التي لا تبالى بالرجاء في شدة
من التملع وهو النظر الى المرأة الغفلة ولا تجب الا في طاعة الرب من النكاح والطلاق
لكل احد او لما يباح النظر اليها لا يقتضي ان يتعلو بها قلبه كالمشاهدة او ما لا يقتضي فلا
يجوز له النظر اليها اذ لم يتشبهت اليها وقد جردت عن ان حبيبة لكل انسان لا يقتضي ان
على قلبه ان ينظر اليها في النظر الى الوجه ولم يبحر الى النظر في ما لا يقتضي من صورته
ف يجوز النظر الى المرأة الغفلة لغرض من تشبهت اليها اذ اباعت لوانتشرت او تزوجت
فيكون تشبهت للنظر اليها ليتشبهوا بعبادتها ويتشبهوا بها في صفات الوجه والامر
والفرد وهذا اذا كانوا لا يعبرون بها واما ان يعبروا بها فلا ينظر اليها ويكتفى بمساع
كلامها وكذا ان اخبرهم بها في غير محل لمع العلم بذلك وقال ابن شهاب بن عبد الله بن
النشابة او عليها الامر ببيع نسبيته من التشبه ومن التشبهات لغير التشبهات
على وجه فيها وهل هو ما هو في اجابة او غيرها وتشبه المشاهدة عليها في الهيبة
والجبر الى انكار المرأة في الوجه او في العيون والسر ليس في الوجه جلا يجوز واختلاف
اذا كان في سائر الجسم فيقل يطلع عليه الشوب وينظر اليه وفيل لا ينظر اليه الا المتشبه
وانظر الى المرأة في غير موضع التشبه لا يعبرون بغيره بل لا ينظر اليه في النساء بل انكر
ذلك عليه بعفو الغفلة فلما وصلوا اليه قال لهم جفتم الكفر وكذا البيه انتم تقولون
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع المرأة فلا جعلتموها كالحبيب الكافي ما تفعلوا **ف**
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع الوجه والامر بعلمها وهذا اذا خطبت لنفسه
وكذا ينظر الاجابة والامر بغيره ذلك **ف** يجوز النظر الى المرأة الغفلة في كل موضع
اليها او يفتح ثلاث الاموال يجوز ان كل واحد من هذه فيجب المنظر ولا يجوز ان كل واحد من

ف يجوز النظر الى المرأة الغفلة لغرض من تشبهت اليها اذ اباعت لوانتشرت او تزوجت
فيكون تشبهت للنظر اليها ليتشبهوا بعبادتها ويتشبهوا بها في صفات الوجه والامر
والفرد وهذا اذا كانوا لا يعبرون بها واما ان يعبروا بها فلا ينظر اليها ويكتفى بمساع
كلامها وكذا ان اخبرهم بها في غير محل لمع العلم بذلك وقال ابن شهاب بن عبد الله بن
النشابة او عليها الامر ببيع نسبيته من التشبه ومن التشبهات لغير التشبهات
على وجه فيها وهل هو ما هو في اجابة او غيرها وتشبه المشاهدة عليها في الهيبة
والجبر الى انكار المرأة في الوجه او في العيون والسر ليس في الوجه جلا يجوز واختلاف
اذا كان في سائر الجسم فيقل يطلع عليه الشوب وينظر اليه وفيل لا ينظر اليه الا المتشبه
وانظر الى المرأة في غير موضع التشبه لا يعبرون بغيره بل لا ينظر اليه في النساء بل انكر
ذلك عليه بعفو الغفلة فلما وصلوا اليه قال لهم جفتم الكفر وكذا البيه انتم تقولون
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع المرأة فلا جعلتموها كالحبيب الكافي ما تفعلوا **ف**
يجوز لا طيب ان ينظر الى موضع الوجه والامر بعلمها وهذا اذا خطبت لنفسه
وكذا ينظر الاجابة والامر بغيره ذلك **ف** يجوز النظر الى المرأة الغفلة في كل موضع
اليها او يفتح ثلاث الاموال يجوز ان كل واحد من هذه فيجب المنظر ولا يجوز ان كل واحد من

واختلاف

وفنا ریس

[illegible]

واما حجة العرج من الزنى وحجة اليد من البغش والمنوع من اليد وحجة الرجل من الشحوى
بما لمنوع من اليد الحشر اليه بقول الناطق يحق وجهه وينف الشبهة بالبغش والشحوى المنوع
من اليد فواجب ايضا ومعنى يتجزأ والشهادة بعينه معنى فاعل الرجل الحاضر وهو الله تعالى وفي
البغش تعالى يتق واليه الحشر الشاؤن والاخذ الشد يد والسعي على عمل البغش والمنوع
يتنازع فيه البغش والسعي وحجة من يد حجة لمنوع فالحق الرضا والشفق يد عما
لا يحل لك من مال او جسد او دم ولا تسعي بقدرتك فيما لا يحل لك ولا تنال شي به رجاء او
بغش من جسدك ما لا يحل لك فلا الله تعالى والذين هم لهم وجهه حجة من الاعمال ووجهه ان
ما ملكه اليه من غير ما هو من غير انفسه ورا ذلك ما وليك هم العاد والجزء في قوله
من مال او جسد او دم ذكر ثلاثة اشياء فلا يحل اخذ مال الغير ولا قتله ولا جرحه ولا ماله
جسدك ولا العرج ولا اليد الا ما مشرة العرج اشهر من ماله من اليد مشرة العرج مشرة اليد
غير التي وجته واملا لرواها في بيدهم فلا يباشر من جرحه ولا يبرئ ولا يبرئ ماله من جسد
يسوءه الا ان يضره بذلك الذي يمنع وكذا يجب ان يكذب يدك عن انك بطل احد او قتله ولا يجوز
اعلمه فخر الكتاب بفتح من ذلك الكتاب وكذا يكذب يدك عن انك بطل احد او قتله ولا يجوز
فان فيه ما الجسد فيه وكما لا يحل لك ان تسعي بقدرتك فيما لا يحل لك كمشيئةك في حال
غيره كما ورواه اذا كان ينصر بذلك فذلك لا يحل لك ان تسعي به الى ما لا يحل لك من زنى
او غصب او غير ذلك من السعي المحرم السعي الى ابواء الظلمة لقوله عليه السلام من رفع

لفظی

[illegible]

۲۲

قال في الملك الموكل به ردوا هذا العمل واخبروا به وجه صاحبه انا طاحب العجايب
 ردوا دفع محلي في ارضي التي غيب فلما صعدوا بعزل سلج طاحبه ما تفرد ووصلوا الي
 السماء الخامسة فقال لهم الملك الموكل به ردوا هذا العمل واخبروا به وجه صاحبه انا
 طاحب العجايب ارضي له الا ادع عمل صاحبه بما رزق السعي فاذا صعدوا بعزل سلج طاحبه
 وجه ما تفرد ووصلوا الي السماء السادسة فقال لهم الملك الموكل به ردوا هذا
 العمل واخبروا به وجه صاحبه انا ملك الارض ارضي له الا ادع عمل من لا يرضى عنه
 الله بجل وزنه التي غيب فاذا صعدوا بعزل سلج طاحبه ما تفرد ووصلوا الي السماء السابعة
 بعته وله دور كدور النخل وضوء كضوء الشمس مع ثلثه والاب ملك قال لهم الملك
 الموكل به ردوا هذا العمل واخبروا به وجه صاحبه انا ملك الارض ارضي له الا ادع عمل
 طاحبه بما رزق التي غيب فاذا صعدوا بعزل سلج طاحبه ما تفرد ووصلوا الي الجحيم وضوء
 يسير يري اليه تفكر قال لهم انتم الحفظة على عمل عبيد وانا التي فيك على عبيد وانه لم يردنه
 بل لعمل واراد به غير ردة عليه فويله لعنته تنقروا الملايكه عليه لعنكم ولعنتكم
 فقلعتم السموات السبع ومن فيها من فقل على الله عليه ولم اذ اراها العبد بعلمه بقول الله
 تفعل للملكة انتم والى التي عبيد كيف يستهزئ به ولا يستحق منه والجماع على الرباح
 وعلامات الربا ثلاث الكسل والتفليل من العمل والوحدة والنشاحوة والتفيل العمل
 ليس النحاس والزيادة في العمل ان اشئ عليه وللنفق منه اذا دق واما معالجته وتطهير
 القلب منه فهو ان ينزل من قلبه اربعة اشياء حب الحموة وطوبى المخرمة والستجلاء
 السبعة ودمع المضرة ويعلم ان الغايه والضرر انما هو الله تعالى وانه لو اجتمع اهل
 السموات والارض على ان يعصوه لم يقدروا الله له لم يعجزوا على ذلك وكذلك عكسه
 ما اذا اعقبت ذلك تفردت عليه وسلم من الربا ولو دخل على الانفساء والشراب والشاء
 العبادات فبالمنتهور انه لا ياتح وفيما ارعاجه وزال ملكه التي عليه وان تركه وتنادى في الشياخ
 وفرد عن بعض العلماء انه لا زوال الصب الا والاربعين سنة فليكن ان يزوج عاتق عليه
 وعلو الصب الاخير فاطبه من ذلك فليجاءه كذا طوبى الصب الاول والماء الذي دخله
 في ذلك الربا الشياخ وفردت على الانفساء والشراب والشاء العبادات فبالمنتهور انه لا ياتح
 فيحجر فيها مائة خربة او مائة الف درهم فليكنها ليعفيها على عبيد يبيعون برك والاربا
 قال على الله عليه ولم تفردت على انفساء الشرب اما ان لا يصبر وعلو ولا وشد ولا شمس
 والافتر ولا مجبر ولا فني يرا ورا على الله انفساء يبيعون اخفصار واما الحسد فقال الامام
 ابو حامد الغزالي رضي الله عنه اعلم انه لا حسد الا على نعمه فاذا انعم الله على احد فليكن
 بلذ فيها حالنا اجد بها انك ذلك النعمة وتجب زوالها وهذا الى الملك

خلاصہ

[illegible]

حسنی بخلد

[illegible]

كل من اراد ان يعرف الله فليكن له قلب خالصة
لا يقبل في قلبه شيء من الدنيا ولا من الدنيا
سلطان الا امرات من دون ان يشهد بغير كتابه
من الناس من كان يعرف الله وفناء مكره
يترك على حلفه هكذا والناس من عكس
بغير ان يعرف الله ولا يعرف الله ولا يعرف الله
في انفسهم ولا يعرف الله ولا يعرف الله
العلماء ويواجههم على يوم بالفيض
جهة الفروع بالصيب والشمس في انفسهم
ما جرت انفسهم فتمت ببل حوت الله اذ ان
للم ضرورة والبالغ من هذا كله محبة الموت
بعض حقيقته زوال المومنين من القلب
عليها جازا وجهد المومنين هذا العلامة
فترسم ولا تحيا فلان الشاع

لقد انقضت طوع والافلاع عبيد
وكل من اراد ان يعرف الله فليكن له قلب خالصة
بذلك من كل انفسه اكنانة
فكانت حجة القلب عيسى عيسى
فكانت عنة قلبه وحشيت
وقد اجازت لامل سماعه
اذا سمعتم النعش طالع نعيمها
جمعنا ايضا قوله والامال الا بالبعد
وقد كثر في البصر شغلا
وارتسب في الوخل من قبحهم
وحيث لا تحتل في اعلاهم
وان لم يجد في نفسه هذه العلامات فليست على سلكه
لنفسه حالاته فانه لم يزل يتردد في جعله من حور
مع من وقع النفل عن احوال القلب وهمه وفصوده
نور

سبح من ان الله غلوه وبرعة وفرد غلوه
وكل من اراد ان يعرف الله فليكن له قلب خالصة
والخلا فوسى بلانهم على خطا من صرح على ما يدور
لعل في هذه الامانة تشهد كلام الشيخ
الانفس بعد احوال الاماع العزلة في الاحياء الملك
والحاسبين وذلك انشاء الرب الثالث من الكتاب
المستلة والنور في تبيين من ذلك فلان حجة الله
القيامه فلا تفلح في شيا وقال ووضع الكتاب
يخبر الناس انفسهم بالبر والاعمال التي
لهم بالمرحلة وانهم سيبوا في الحسب
والحاسبة وحسب الحرافة وطالبوا في الحسب
واللحظات فمن حاسب نفسه قبل ان يحاسبه الله
حوله ومن لم يحاسب نفسه دافعه حسنة وكانت
له في ذلك علموا ان لا ينجيهم منه الا طاعة الله
بالطاعة لله في امرهم وفي امرهم بالامر لله
في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
والامر من شرهما وبيان حقيقته ومضيقه
كل حاسب في حقه مشاكلة ومرافقة
هذه المقامات اعلم ان طلب النعم ليس في القدرات
الماله الرجوع وكما ان الله لا يستعير من الله
وكذلك العقل هو التاج في طوبى الاخوة واسر طوبى
فلا حيا في الامانة بالاعمال والعقل يستعير
ويستعير حقا في انفسهم كما يستعير التاج
يعبر خصا من اعلا حجة في الرجوع فيحتاج
ثالثا ويعاتبه او يعاقبه او يكره العقل
عليها الوطأ يف ويستم كما عليها العشر
بسلوك تلك الطرق في الاعمال في الامانة
الحياة ونصيح اسر المال في العمل في الامانة
ارواحهم ويطلب بالوفاء بما نشره عليها

٢٢٢

بعد من الحساب في هذا مع النفس التي كثيرا من تفتيقه في ربح الربيع عظيم
فمن كل يوم من الايام في حاشية النفس والتفتيق عليها في حركاتها وسكناتها
ثم ان النفس من انفس الامم جوهر فيفسد لا عوج لها ولا اصبع ووجع من جوفه الفج
فيمنع له ان يفرغ قلبه ساعة فستارة النفس ويقول لها ما لي بقاعة الا العجز جان مني من راس
الملا ووقع اليك من التجارة وطالب الربح وهذا اليوم الحريه فدا مملكتك من مملكتك
ايك ان تضيعة في ياتقها وصية اخرى اعطاهم النسيعة العبر والاد والقسا والبس
والعجم والسير والرجل في الارض نفسهم وشي على ما ذكر في كلامه فيقول الله المرافقة لها
عمر الخوف في الاعمال فانها ان تترك طفت وفسدت وكم ان العجز يكون في وقت او النهار
يشاطر فيه فليص على سبيل التوحية بالحق وكنك يتيقن ان الله في وادخ النهار
ساعة يكالها في النفس وحاشية على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل الناج
في الربيع مع الشكر في كل سنة او شهر او يوم حرط على الدنيا العانية ومعنى
الحاشية مع الشكر ان يترك راس المال في الربح والخسران فيفسد له الزيادة من النقصان
فلان كل من فضل حاصل استوفاه وشكره واركب في خسران كماله بضائه وتلقه تفرقه
في الاستغفار بذكر راس مال العبد في دينه العباد في ربحه النواويل والفضائل وخسرانها
في موسم هذه التجارة جملة النهار وعامله نفسه الامارة بالسوء فيفسد على
البر في اذا اداها على وجهها شكر الله تعالى عليها ورحمة في مثلك وادع في شكرها على
لها بالافشاء وادادها لافعة اليها الجبار بالنوايل في ان تكتب معصية الشغل بعظاها و
تفريتها ومعصيتها ولا يهلكها الا ان تفسد بفعل المعاصي ويعلم عليه نظامها في اذا اكل
لحم تشبهه لشهوة نفس فيمنع ان يعاقب البشر بالجوع واذ اكل اللحم يحرم فيمنع ان يعاقب
في العير بين الناس وكنك يتيقن ان يعاقب كل طرف من الاطراف فيمنع عن شهواته فكلما
كانت عادة سالك الاخرة وادركها تنوان في حكم الاستسلام في من الفضائل في ورد في الادراك
فيمنع ان يذبحها بتفصيل الادراك عليه ويلزمها من الفضائل في جملها في تدرك كمالها
في كل ما يقبل على نفسه فيمنع عن غيرها جعلها وحاشية ويقول لها ما افعلي فيمنع ان يعين
الحكمة والذكاء والعبادة واشهد الله الناس غيا وتوحيها اما تفرس ما يدرك من الجنة
والسار وانك طوبى للراحمين لا محالة على الفراء في بلادك في حير وتفتيق وتشتغل بالعبادة
وانت مظلومة لغير الخطباء الجسيع طاراك تترى الموت بعيدا واوله الله في امانا فيمنع ان
كل طهوه ان تترك ويترك على معصية الله ان لا تترك لا اعتقادك ان الله في الادراك
في افعلي كورك وانك مع علمك باطلا على يدك ما فاضحك وما افعلي كورك ويترك
لو اجمعك عبر من عبيدك بل اخ من اخوانك لما تترك فيمنع كورك على يدك ومفتق

له

له في من عبادته تتعرض لفت الله تعالى وتغيبه انظر في كلامه في هذا السبيل
من كل يوم من الايام في حاشية النفس والتفتيق عليها في حركاتها وسكناتها
وهو المميز ان يلقى الروح في الحاشية فيقول في الوان في في الارض في النوايل في
انه العجز بالرومية الشهير والمراد به هنا حاشية الشرح فيقول فيمنع عن الشرح فيمنع
انه فيمنع في الناس ان يحل على قلبه ان هو امير الجسر حاجبا يشاء في من مملكتك او تركه
وهو الشرح في اذا فكر على بال الناس فيمنع ان يترك رجع فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
وما امره بتركه وحينئذ يوصي بالاستغفارة وانما فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
لا يعرف الا من في له ثلثة احوال احدها ان يعلم انه ما عوربه فيمنع على طهوه الوصايل
في الاستغفار في قلبه ان يترك رجع فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
من الفاء الملك في الروح والعبر فيمنع ان الفاء الملك فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
بالعجز فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
الشخص طوعا وكرها وانما يترك الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
توقف فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
منه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
اعمل وان خفت العجز مستحق فيمنع وذلك لان الله فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
الكلمة متعز فلو وفقت العباد على الخصال تتعز فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
يوجب البطالة وهي افعال غير الشكر فيمنع ايضا ان يحتاج الاستغفار في من مملكتك او تركه
لا يوجب ترك الاستغفار والحالة الثانية ان يترك ذلك منه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
فلان ذلك الخصال من الشكر فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
الشكر فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
معينة فيمنع ذلك المنهي فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
والزمن ان يجعلوا الجنة او خلقوا النفس فيمنع الحاشية الشكر فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
الزمن فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
ولا يجب الا ان يترك الشكر فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
ومن تفرغ ذلك في قوله يترك ما تشبه ما يشبه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
مفتقرا فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
من فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه
فلا في الجميع عنه انه على الله عليه ولم انه فيمنع الشرح في من مملكتك او تركه

وَأَمَّا الزُّمَرُ

[illegible]

منزیر الہ

[illegible]

اثباته انفة عظمي تصل مع ثلاثمائة عدد الرمش
 يستتبعه بالمرئى المصغى على القصور من علوم الدين
 فاستل النفع به على القروان من سجدات السيد المذبح
 فوانتصر والحمد لله العليم على رسله على الملائكة الميام

للبيان

[illegible]

بالتصحيح

[illegible]

ازندرقی

عمر ستر و اربعه
ولا جد

امیر اشرف

[illegible]

الم

[illegible]

في شرح حديث الصحيح بل تفرد عنه خلافاً لما في غيره من غير
والفعل ونوع يشترط ما في الروايات وينبغي ان ينفع القول لذلك لئلا يتغير وجه
المراد من قوله عليه السلام في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
داخلة في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
يروي في الجاهل في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
لنا بالآخر في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
او قل ان الله تعالى يفعل ما يريد
احق بها ان يجر تكون الارض يوم القيامة يعني الارض الدنيا خبيثة يتكلمها في الدنيا
من كمال الاناء اذا اقلبت في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
الملة التي يصنعها المسافر فانها لا تترك كما تترك الرزاقه وانما تقلب على الارض
نزل الاله الجنة في النور في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ما يعجز للضيق في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
الجنة من اجل الجنة لا انقلع الا بالكلية من الجنة وطاها من الجنة
وكذا ينزل على ما اخرج القس من سعيد بن جبير قال تكون الارض خبيثة في قوله تعالى
من تحت فريشة وحر من حرها او من حرها من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
تستل الارض مثل الجنة باكل منها اهل الاشلاء حتى يخرجوا من الجنة
نحو قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
عن ذلك ما في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ما يوحى ويشير في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ابن حجر بقوله والاولى من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
حقيقة ابلغ قال في تفسيره من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
يقول الله تعالى في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
والكلية ويكون معنى قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
قيل الدخول في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ليست في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
كلما يحسن في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
انفسه في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
من جميع الجاهل عن الله تعالى في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
خير في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد

واعلم

في شرح حديث الصحيح بل تفرد عنه خلافاً لما في غيره من غير
والفعل ونوع يشترط ما في الروايات وينبغي ان ينفع القول لذلك لئلا يتغير وجه
المراد من قوله عليه السلام في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
داخلة في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
يروي في الجاهل في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
لنا بالآخر في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
او قل ان الله تعالى يفعل ما يريد
احق بها ان يجر تكون الارض يوم القيامة يعني الارض الدنيا خبيثة يتكلمها في الدنيا
من كمال الاناء اذا اقلبت في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
الملة التي يصنعها المسافر فانها لا تترك كما تترك الرزاقه وانما تقلب على الارض
نزل الاله الجنة في النور في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ما يعجز للضيق في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
الجنة من اجل الجنة لا انقلع الا بالكلية من الجنة وطاها من الجنة
وكذا ينزل على ما اخرج القس من سعيد بن جبير قال تكون الارض خبيثة في قوله تعالى
من تحت فريشة وحر من حرها او من حرها من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
تستل الارض مثل الجنة باكل منها اهل الاشلاء حتى يخرجوا من الجنة
نحو قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
عن ذلك ما في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ما يوحى ويشير في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ابن حجر بقوله والاولى من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
حقيقة ابلغ قال في تفسيره من قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
يقول الله تعالى في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
والكلية ويكون معنى قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
قيل الدخول في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
ليست في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
كلما يحسن في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
انفسه في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
من جميع الجاهل عن الله تعالى في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد
خير في قوله تعالى ان الله تعالى يفعل ما يريد

[illegible]

[illegible]

وطره على سبيل
 والحق في القول في: روح من بعده قد رزق الصلاة والسلام في هذا
 والنسب كما أشرف على: **وكانت وحيداً لا غيباً**: ما أوجع القلب على الفهم
 في هذا الموضع مع ما اشتهر القول في تغيير من ضم صدر: **على الذكر** في العنق
 مع ما مع مزجها الغنير: **أولها** أعاد الله العباد: **أو** لعدم ما مثل الصلاة قد ورد
 ما قبل الله جميع كالبشر: **أو** قد الهبوط في كذا: **كذا** من سيرة وتبركه
 بمسألة أو نظير قد أهلكه: **لكن** إذا استعمل بالآخر: **والأشياء** لا تفسد
 الحرف من ثم نرى الآية: **كعصا** بعد على الساعات: **ومع** ما له من
 ما ذكرته قد انقضى: **ومن** ليس المشرقين بسلا: **في** هذه المسألة
 لأن مثله في السبب للقيس: **عجالة** التي هي في الحقيقة: **في** أي كبرياء الله تعالى
في الاستئذان إذا حضر: **ومن** قبل يقع العذر: **أو** إن يافقه في العلم
وتكلم ذلك كقول صرح: **و** قد من لم يثبت في الصلاة: **ومثل** من قال بالبدل
من قبل بشفة الأرواح: **يقبل** من ظن من الصالح: **وقد** من قال بكل شيء
في النبي في شوق وغفيس: **وكل** من جوف لكل الرسل: **أو** انفسد للنبوة

برفقته القلوب او اجعلوا اواد على الصلوة للسرور او انه يعطى المحور الحسن
 او كونه قد كان سائر الجنان او استعمال ما يحسن حرم او يعنى حلية قد
 مكن من كنهه او مكنه او يحسن ما در في قلوبكم لمشرك في عليم
 اما نيك الله على من رحم مكنوا لانه ان نضيه شوقا على لا تشرك والاعلان
 وقد حكوا ان كلام افد مل على عظيم موهب من سعة فذل لم ارده الا انما
 له ان يحكي اجلس ان يقضى المكال يحكموا بكونه في الخليل لانه لم يستطع
 عنه قريب فان يبلغ مسلح قد جرت منه ملاءمة فقد ك
 ان الاستتار بثلث ورجع غدا والا سيف عنقه انقطع ويدين
 الحبيب له نبي وطمان من غير غسل وصلاة وكفن لاني صوته يستمر
 ومرضع من كنههم فوالان وتنفك الاله صوما وصلاة حيا ملة ماون
 وركاء او طالع باليه او غنى او طهارت وصيته كذا في الاطهار
 وهما ما يقبل من قد فاله ولو يسكن او حلة ان يحمله او حال
 فسيدي او اكتم الله ربه وقال لم اعلم به حتى صدر وقوله حله
 لا يكون له كمال بلا استتابة على ما تشبه وان لم يكن بحكمة الله
 فقله كبراه هو المختار من ذاك سب كنه ووفقه على نفي
 الراجح اسما على او قل كذا او قد علم به لخصه
 من خطه او انما مع وبل كنه عنه وعلاء خلفه وقوله قد نب
 وقال قد زلنا وعرضي ولاء نفك خاسي رجمة ابعوا او قل
 لا بلان في نهي الاله او اسود فليم كل ذل الاله اواد على
 ان يقضاه في من نية او نفي عنه الى هذه في من نية او اسود فليم
 وزهده في تقابل غيبه وكتمه او انه كذا في ملة من الاله والسم
 انفسه انما في او قل ان خسر جده او دلفه لانه ذرع في كاه
 او نبيم عهده ووجهه نارا وكلمه الشيعير من الضعيف او غدا جزا
 ويقترب من غنى او وادفع منه بحدود الضعف او انه من يخرج البلاء
 خرج واما على فلان ذاك من خرج نبي كنه الحبيب والفران او من
 وادع بالانصاف في بغيره في انفسه كفا في بغيره في كنه
 وفل لم قال اردت العون في نية من بعد ذل الحبيب بلين يقبل
 لان قد كذا بلان وادع له بحدود الضعف او انه من يخرج البلاء
 محمد الطلوع الحك ط وقول انما على في كنهه فقله قد قلنا
 لانه يجمع الاماكن مقسبة في نفي الاله من سوي الاله في ذل
 ٢١٤

بجلالة العقول ولا يلا قتل عليه قد وحيات كفايل اهل موالاته
 نبيم لسمه له اعفلة وطول تتعلم النج الكرم لاه اجواب تتعلم للميم
 او قل كذا بشر حتى الرسول يلهقه النفس والقليل يقول وقيل بل
 يسبح دهر الطويل ونفخ العيشي خربا على لا وسمي مولاته كسب
 الاله في القتل والكي به قد اعجل ان الاستتار مسلم منه صدر
 وان تشاء قبلته ولا خسر وما اردت جمع قد انتهى والحمد لله بغير منتهى
 وطر يار على غير الاله في نجر ومن له قد نجر احم

خرفته عليمه وهو ان لا خرفية يقال له بلانية وروايات في الحاجة
 العظم وخفي الحية المذكورة لانه متماثل وصية المتفعل خمسة وسبعون
 حية من مطلق الشيعير المقطوع عنه بعد ان تبيد الحية المذكورة وتنفذ
 د فلان عجل وثلاثة متماثل من دار قليل وثلاثة متماثل من دار
 وثلاثة متماثل من الكلبة الكلبة والقهنة في وانما عيش متفلا من العقل
 المقطوع من غير دخل وتعمل على انما لتتخرج من رغبة واجعل
 العقاب في المذكور بياوي واخلف الجميع حتى تمتزج اما تحتك وان كظم
 في الالهية التي جعته في لينة واحرك ثم اصنع من العقاب سبع كرات
 والكتب في يدك اليمنى الاله الكرسي بالاعمال وادع على ما كتبت في يدك
 ما غرت الشمس بغير راحة من الصيام ثم فكل بكورة واحرك من السبع
 جرد وكر على الاله الكرسي التي كتبت في يمينك وهكذا تفعل على كل يوم
 التي تخرج سبعة ابراج بلان عجل في نبي ان شاء الله

من ليس له من الاجزاء تنقل مستعمل فعل مستعمل فعل
 من بنية الاجزاء تم الكامل متفعل متفعل متفعل
 وفي اجزاء وامر تفعل متفعل متفعل متفعل
 من جنس الشئ يستعمل مستعمل مستعمل مستعمل
 وخفيف اجزاء متفعل متفعل متفعل متفعل
 مثال تحول الشئ من الاله في قول متفعل فعل متفعل
 ومن الاجزاء في قول متفعل متفعل متفعل
 من سريح ما له سا على مستعمل مستعمل مستعمل

فخذ الروسخت وتلاخذ الالانك وتاخذ ما شئت واسحقه مع ربع
من يرو الحيا واقلسمه على ستة اقلسمه وخذ القسم الواحد
من تلك الستة وخذ قسمين كبيرين من الالانك مثل الروسخت
وتلاخذ الالانك وتاخذهم بقسمته من الستة وتغير من له وتقطع
النحو ختم والنحو بوقه في البوك الحنك يا حنك بالزاج
المعجون ببياض البيض وسد عليه بالخطا ثم يطبخ الحنك
وتودعه ببيير وسطه عليه حتى يذوب ويبدل للالانك الحيا
واخر ثم بالثلاثة هذا الذي الذي الساد يبر فانه يخرج منه انبيا
تقبله وزنا الفند الحرة ويجه فلا تافد ثلاثة اقلسمه من جود
هم الترتين جود يرد بها واكنهط الزبيب الاسود
الكنزوع الحظي يخرج شمس من ان شمس
امزجه بقليل من المحدث وخذوزنة من الشمس
مشقها ومن النشاد يرو رشي ومثلهم من
الحابوه وفتيب فيهم الحنك له